

PONTIFICIA UNIVERSIDAD CATÓLICA DEL PERÚ

FACULTAD DE CIENCIAS SOCIALES



El ciclo político de la iglesia-partido el FREPAP: análisis preelectoral y postelectoral desde el año 2002 hasta el 2018 en la región de Loreto

**TRABAJO DE INVESTIGACIÓN PARA OBTENER EL GRADO DE
BACHILLER EN CIENCIAS SOCIALES CON MENCIÓN EN CIENCIA
POLÍTICA Y GOBIERNO**

AUTOR

Almendras Francia, Jair Ricardo

ASESOR

Tanaka Gondo, Martín

Lima, julio 2019

RESUMEN

La secularización de la política parece haberse desvanecido. La aparición de líderes religiosos, organizaciones civiles y religiones se posicionan como nuevos actores políticos con poder de influenciar en la agenda política y social de diferentes Estados. En América Latina, diversas organizaciones sociales han surgido en los últimos años con una agenda conservadora guiada por líderes religiosos. En el caso peruano, no solo se han presenciado manifestaciones guiadas por dogmas, sino el involucramiento de líderes religiosos dentro de diferentes partidos. Sin embargo, el sistema de partidos peruano se ha caracterizado, desde la llegada de Fujimori, por la carencia de partidos políticos sólidos, con idearios compartido y bases sociales que los respalden, formando una democracia sin partidos.

En este contexto, el Frente Popular Fia del Perú – FREPAP se presenta como un partido político fundado por la Asociación Evangélica Israelita del Nuevo Pacto Universal (AEMINPU). Es decir, un partido de base religiosa, con un ideario político basado en el dogma israelita y en donde sus feligreses terminarían siendo militantes. Por ello, el presente trabajo busca responder cómo funciona un partido-iglesia en el proceso preelectoral y postelectoral. Para ello se seleccionaron los casos de victoria electoral constante: la provincia Mariscal Ramón Castilla y los distritos de Pebas, Yavari y San Pablo ubicados en la región de Loreto. Los primeros hallazgos muestran que una de las principales razones de victorias constantes en estos lugares se debe a la presencia histórica de la religión a lo largo del Amazonas, el partido político se ha nutrido de la corriente mesiánica de la religión y la diferencia entre religión y política parece muy tenue dentro de sus documentos oficiales. En futuras investigaciones se hondará en comprender el proceso de selección de sus candidatos y la agenda de gobierno que siguen al llegar al poder.

Palabras clave: religión y política, partidos políticos, ciclo político, iglesia-partido FREPAP.

ÍNDICE DE CONTENIDO

| | |
|--|----|
| 1. Introducción | 5 |
| 2. Capítulo 1. revisión de la literatura | 7 |
| 2.1 Estado de la cuestión..... | 7 |
| 2.2 Marco teórico | 12 |
| 3. Capítulo 3. el frente popular agrícola fía del Perú – frepap como nuevo modelo partidario | 14 |
| 3.1 ¿El frepap como iglesia-partido? | 14 |
| 3.2 Selección de casos | 18 |
| 3.3 Hipótesis | 26 |
| 3.4 Estrategia de investigación | 27 |
| 4. Conclusiones | 29 |
| 5. Bibliografía..... | 31 |



ÍNDICE DE TABLAS

| | |
|--|----|
| Tabla 1 Participación electoral del FREPAP a nivel presidencial y congresal .. | 19 |
| Tabla 2 Participación electoral del FREPAP a nivel regional | 20 |
| Tabla 3 Participación electoral del FREPAP a nivel provincial..... | 21 |
| Tabla 4 Victoria electoral del FREPAP a nivel provincial | 21 |
| Tabla 5 Participación electoral del FREPAP a nivel distrital | 22 |
| Tabla 6 Victoria electoral del FREPAP a nivel distrital | 23 |
| Tabla 7 Características sociodemográficas de casos seleccionados..... | 24 |
| Tabla 8 Información de contactos principales | 28 |



1. INTRODUCCIÓN

Los estudios de religión y política son, hoy en día, uno de los temas que mayor interés genera dentro de la investigación en las ciencias sociales, demostrando que es fenómeno vigente en los últimos años. La secularización de la política parece haberse desvanecido, ya que cada vez existen mayores actores, organizaciones e instituciones que son creyentes de algún dogma y se ven incursionados en la vida política. En el caso peruano, La Asociación Evangélica de la Misión Israelita del Nuevo Pacto Universal (AEMINPU) es una organización religiosa que ha tenido participación política activa en las elecciones del Perú desde la fundación de su partido político, el Frente Popular Agrícola Fia del Perú- FREPAP. Este partido político surge en el marco de una crisis de partidos políticos y del sistema de partidos en el Perú, como diversos autores lo han determinado.

La crisis de los partidos y del sistema de partidos en el país se acentúa con la llegada de Alberto Fujimori al poder y la aparición de outsiders, coaliciones de independientes y partidos cartel (Tuesta, 2010, Vergara, 2012, Dargent, 2015). En principio los outsiders no cuentan con un partido consolidado en los años, este solo aparecía en épocas electorales y no tenía interés en permanecer activo. Por otro lado, los partidos políticos que contaban con un largo recorrido político se fueron debilitando. Este fenómeno ha sido catalogado como una “democracy without parties” (Levitsky y Cameron, 2003). Asimismo, Alberto Vergara menciona que en los últimos años el Perú se ha desarrollado bajo una dinámica de desconfianza en los partidos, en sus palabras: “En un contexto donde la población peruana desconfía de los partidos políticos casi por instinto, es sumamente riesgoso elevar los costos de participación de los partidos y disminuir aquellos de los “independientes” (hoy llamados MR y OPAL)” (2009,27).

Entonces, el vivir en un sistema democrático sin partidos políticos sólidos, que cumplan con un ideario compartido hacia temas comunes con un grupo de la población, la falta de recursos con los que cuentan (financiamiento) y la existencia de organizaciones sociales que los respalde (Dargent, 2015, 46-47)

dificulta que existan partidos que se mantengan en el tiempo, con actividad política constante y no solo en épocas electorales. Por último, Levitsky y Zavaleta mencionan que “ahora, la mayoría de los políticos son independientes, en cada elección crean su propia lista o negocian un puesto en la de otros. De este modo, los partidos han sido reemplazados por “coaliciones de independientes”, o listas conformadas por independientes que son reunidos para unos comicios específicos y que luego se disuelven” (2018, p.570).

En este contexto de crisis, la relevancia en el tema surge porque se mezclan dos vertientes que permiten a la sociedad participar en elecciones políticas: una iglesia que estructura al partido y un ala política que se visibiliza en épocas electorales. Es por ello que se tiene una problemática estudiada por la academia de las ciencias sociales y, más de la ciencia política, referente a la participación religiosa o dogmática dentro de los partidos políticos y movimientos sociales, pero que no incluye el análisis a profundidad de cómo se llegaría a ejecutar la participación política de los feligreses en un campo de acción.

Es por ello que, al tener conocimiento del nivel organizativo, el ideario evangélico que el FREPAP posee y los objetivos como partido que se plantean, el presente trabajo busca explicar cómo actúa la iglesia-partido durante el ciclo político que todo partido tiene: a nivel preelectoral y postelectoral. Específicamente, se busca esclarecer cuál es el proceso de selección de candidatos y cómo estos ejercen sus funciones al llegar al poder.

La estructura del presente trabajo es la siguiente: en primer lugar, se describe el origen del FREPAP y sus características. Segundo, se describe la selección de los casos. Luego, el estado de la cuestión o revisión de la literatura. En tercer lugar, se presentará un breve marco teórico. A continuación, la hipótesis del presente trabajo. En cuarto lugar, las primeras conclusiones obtenidas de la revisión de la literatura. Finalmente, la metodología a utilizar.

2. CAPITULO 1. REVISIÓN DE LA LITERATURA

2.1 ESTADO DE LA CUESTIÓN

La discusión de la literatura referente al AEMINPU se basa, principalmente, en perspectivas sociológicas y antropológicas respecto a su organización, sus adeptos y su doctrina. Sin embargo, el FREPAP es una unidad de análisis en estas investigaciones, debido al papel de organización política que cumple dentro de la estructura de la iglesia.

El surgimiento de la iglesia-partido (FREPPAP), en este caso, una religión cristiano israelí, será analizado bajo dos puntos principales, el primero, relacionado a la herencia mesiánica con la que es definida dicha doctrina y sus características organizativas y, segundo punto relacionado a la situación actual de dicha organización.

Para el primer punto, es importante tener en cuenta la concepción mesiánica que el AEMINPU ha tenido desde su aparición. Juan Ossio lo delimita de la siguiente manera:

Aunque no creemos que exista una diferencia abismal entre <<milenarismo>> y <<mesianismo>>, hemos preferido este último porque enfatiza la idea de salvación a través de un Principio mediador que está muy marcado en la sociedad andina. Así, en mi caso, el mesianismo es un fenómeno eminentemente religioso que tiene como sus características esenciales un sentimiento colectivo de malestar atribuido a un desorden cósmico que puede ser superado por una transformación radical de la sociedad a través de la mediación de un ser divino o metafísico (2005, p.201).

En la misma línea, se determina un fenómeno religioso porque “las fuerzas que juegan son concebidas como más allá del orden social y humano normales” (2005, p.202). Una aproximación más cercana al mesianismo andino es que “La mitología Inca y el mesianismo andino llenan de esperanza la nueva religión que

tiene sus raíces en la reciprocidad y se basa en la cosmovisión étnica del ayllu” (Scott, 1990, p.48).

Partiendo de la idea que la base religiosa es la herencia incaica para la formación de dicha religión, se cumple que dentro del AEMINPU se concibe la imagen de Ezequiel como el encargado de transformar a la sociedad antes del fin de los tiempos. En otras palabras, “Ezequiel es contemplado como <<epifanía>> de la tercera Persona de la Trinidad. Si en Jesús de Nazaret fue el Hijo el que descendió a la tierra, ahora lo ha hecho el Espíritu Santo bajo la forma carnal de Ataucusi” (Torre, 2005, p. 332). Entonces, se concibe la figura de un líder que es considerado un ser superior, que consiguió ser respaldado teniendo como base social la cultura andina y la concepción cristiana de Cristo encarnado.

En resumen, la relación entre la cultura inca y la religión cristiana se sustenta en la adopción de costumbres incaicas, previas a la conquista. Ossio lo expresa de la siguiente manera:

La presencia de los incas está tan interiorizada que, para los israelitas, Ataucusi no solo encarnaba al Espíritu Santo, sino también al mítico héroe decapitado por los españoles llamado Incarrí, que al reconstituirse reintroduciría el orden perdido con la conquista. Es pertinente este corolario porque los más impactados por la prédica de la congregación son de origen andino y pertenecen a los sectores más pobres entre los pobres (2018, p.1).

Entonces, se debe tomar en consideración la herencia cultural que existe en la formación del AEMINPU, condiciones sociales (migración, explotación, discriminación) que permiten ser extrapoladas dentro del aspecto político de la religión de la siguiente manera:

Expuestos los males para ellos el FREPAP es la respuesta histórica del pueblo porque representan <<... por primera vez el auténtico Partido del pueblo explotado y marginado del Perú ...>> (Estatuto e idearios, 1985, p.7). En otras palabras, son estas credenciales que deberían hacerlos atractivos, pues serían los verdaderos representantes de una condición marginal pero también de

auténticos peruanos identificados con el Tahuantisuyo y con la actividad agrícola (Ossio, 2014, p.299).

De este modo, el AEMINPU se construye en base a la revalorización incaica y una concepción cristiana de la religión, llevadas al ámbito político, consigue conectar con los grupos sociales históricamente marginados, en su mayoría grupos andinos, con el objetivo de replantear las políticas con miras a un país igual y teniendo como base a la agricultura en el sector económico. Este primer acercamiento, además, es complementado con la política que busca establecer Fronteras Vivas en diversos espacios geográficos del Perú. Estas fronteras forman parte de un proyecto, que es el siguiente:

La conquista del Amazonas peruano por esta iglesia empezó en vida de Ezequiel, con el establecimiento de colonias llamadas “Polos de Desarrollo”. La idea era ejecutar un proyecto macro para Sudamérica llamado “Proyecto de Integración Territorial Sudamericano”, desarrollado en el Perú mediante el “Proyecto Integral de Fronteras Vivas”, que alcanzó treinta y seis polos en los que trabajaron más de treinta y dos mil campesinos peruanos [Gamboa, 2000, pág. 22]. Ezequiel negoció con Juan Velasco la presencia de israelitas en la zona con la idea de hacer presencia en la frontera con “hitos humanos”, no con muros de piedra (Lucumi, 2015, p.97).

Como se mencionó en secciones previas, el establecimiento de diversas poblaciones en departamentos colindantes con otros Estados, representa el objetivo de la creación de Fronteras Vivas propuesto por Ezequiel y con miras de establecerlo como una política pública en el país y en la Región Latina.

Para el segundo punto, se tomará en consideración el estado actual del AEMINPU y como es que esto a repercutido en la estructura partidaria. Como se ha mencionado anteriormente el líder mesiánico falleció posiblemente el 21 de junio del 2000 (El Comercio, 2015), esta fecha cumpliría con un dictamen bíblico de honrar a Jehová el sábado (Ossio, 2018), asimismo, se esperaba su resurrección al tercer día (Ossio, 2014, El Comercio, 2015). Estos componentes de creencia bíblica generaron, como se ha venido mencionando, un grado de

coerción alta entre los feligreses. “Para los israelitas nada ocurre al azar. Todo está escrito en la Biblia, aunque para descifrar los textos hay que saber concatenar decenas de pasajes” (Ossio, 2018, p.1). Luego de este suceso la persona encargada a asumir el liderazgo fue su menor hijo Ezequiel Jonás Ataucusi. Este nuevo líder, pasa a ocupar el lugar del padre luego que no se cumpla la profecía de resurrección, lo cual generaba incertidumbre dentro de la congregación.

Es por ello que este nuevo líder, quien era el encargado de llevar la profecía de su padre, asume el cargo generando un ambiente de conflictividad interna. Su familia materna empezó a ocupar los puestos de poder, como la junta directiva nacional, órgano de control máximo dentro de la iglesia; el proceso de secretismo fue aumentando y generando divisiones internas dentro de los altos cargos. Este proceso acompañado de la ausencia visible de Jonás, es decir, los feligreses no lo veían en las fiestas religiosas o no lo conocían en persona generó un grado de disidencia alto (Hidalgo 2015, Ruez, 2016, Ossio 2018). Esto generaría una división de los feligreses entre los que siguen los dictámenes de la dirección nacional ubicada en Cieneguilla y los posibles “disidentes”, que argumentan seguir las enseñanzas de Ezequiel, ubicados en Carabayllo (Ossio, 2018). Esta conflictividad interna y división dentro del AEMINPU generaría consecuencias dentro del ala política de la congregación, el FREPAP.

Las consecuencias políticas giran en torno a la ausencia en las elecciones municipales del 2010 y a las presidenciales del 2011, esto ocasiona la pérdida de la inscripción partidaria. De igual modo, Ruez registra que los cargos eran entregados por decisión de la Junta Nacional y no por decisión de las bases de las diferentes localidades. En sus propias palabras:

Los israelitas que se encuentran apartados resaltan que mientras Ezequiel se encontraba al mando, todos los procesos internos eran democráticos y abiertos. Sea cierto o no (puesto que no sería ilógico descartar que el propio Ezequiel, por medio de sus asesores, propusiera tanto a los candidatos a escoger), esta idealización deriva en nuevos cuestionamientos al papel de la junta directiva en la organización del FREPAP (2016, p. 65).

Se evidencia, de este modo, que la conflictividad interna del AEMINPU tiene repercusiones en el ala política que generarían una disidencia alta en la feligresía, pero que, a pesar de eso, sigue manteniendo un alto grado de credibilidad en la herencia mesiánica de Ezequiel.



2.2 MARCO TEÓRICO

Hasta el momento, se ha desarrollado el entendimiento a profundidad del caso a estudiar, sin embargo, el segundo paso, será explicar la teoría sobre religión y política, complementado con el fenómeno evangélico en la política peruana.

En primer lugar, el fenómeno evangélico dentro de la participación o activismo políticos de diferentes grupos religiosos se ve reflejado dentro de temas coyunturales en el país, pero que no se puede determinar una relación directa entre el activismo y la concentración electoral que este fenómeno establece. Pérez Guadalupe lo menciona de la siguiente manera:

En suma, luego del momento políticamente más expectante de 2006, los evangélicos se han mantenido en sus acostumbradas y escasas representaciones políticas, que no guardan relación con su creciente feligresía. El potencial electoral que actualmente tienen (entre el 15% y el 18% de la población peruana) no ha sido aprovechada por ningún candidato, evangélico o no evangélico (2017, p.141).

Uno de los partidos políticos que ejemplifica de forma directa lo mencionado anteriormente es el de Restauración Nacional, el cual fue fundado en 2004 por el pastor Humberto Lay. Este partido que tuvo un ideario conservador y basado en ser el partido respaldado por diferentes organizaciones evangélicas no presentó una relevancia sustancial en las elecciones que participó. Si bien el personaje mencionado ha tenido participación en diferentes niveles de postulación e, incluso, siendo Congresista en el año 2011, no se determina que el evangelismo haya calado en la política nacional. Sin embargo, cumple con lo siguiente: “El primer gran cambio está relacionado con que, a partir de Humberto Lay, la participación política de los evangélicos dejó de estar vinculada a un partido político formal, para estar centrado en el “personaje religioso” que incursiona en la arena pública” (Pérez, 2018, p.421).

Por último, el fenómeno evangélico se convierte en solo una participación electoral y no en una actuación constante en la política del país, como se observa en las siguientes líneas:

En consecuencia, pasadas las elecciones, los “evangélicos políticos” brillan por su ausencia en temas sustanciales de gobierno y se refugian en el seno de sus iglesias hasta los siguientes comicios. Ello se debe a que, en el fondo, sigue siendo “militantes de sus iglesias” y no “militantes de sus partidos”. Así pues, son “evangélicos políticos” y no “políticos evangélicos (Pérez, 2018, p. 426).

De este modo, queda en evidencia que no se puede mencionar, en la actualidad, la existencia de un partido único evangélico y que no existe un voto evangélico disputado electoralmente por diversos partidos políticos, incluso, los actores que participan de la vida política en épocas electorales no trascienden en las intervenciones políticas fuera de épocas electorales. Se mantiene, entonces, el ciclo de tener partidos políticos, que tengan la ideología o dogma, únicamente formados o activos en épocas electorales.

3. CAPÍTULO 3. EL FRENTE POPULAR AGRÍCOLA FÍA DEL PERÚ – FREPPAP COMO NUEVO MODELO PARTIDARIO

3.1 ¿EL FREPPAP COMO IGLESIA-PARTIDO?

Teniendo en cuenta las condiciones del sistema de partidos peruano y de la ausencia de partidos políticos sólidos, surge la pregunta ¿Qué es el FREPPAP y cuál es la base religiosa que existe detrás para permitirle mantenerse en el tiempo? Estas primeras preguntas serán respondidas a continuación.

En primer lugar, no se puede comprender a dicho partido político sin tener en cuenta la organización religiosa que permitió su aparición. La Asociación Evangélica de la Misión Israelita del Nuevo Pacto Universal (AEMINPU) es la organización religiosa que dió origen al FREPPAP. Dicha organización surge en 1968¹ fundada por Ezequiel Ataucusi Gamonal, con una propuesta de conexión entre Dios y la humanidad, siendo el profeta encargado de llevar a todos los rincones del Perú el mensaje de las Sagradas Escrituras y los 10 mandamientos (Ossio 2014). La expansión y captación de adeptos de dicha religión viene acompañado de una serie de procesos de transformación social y económica, así como de movilidad social les permitió calar en la población rápidamente. Ruez lo menciona de la siguiente manera:

La AEMINPU se estableció en un contexto de movilización campesina, previas a la reforma agraria de 1968 y en medio de una creciente migración del campo hacia las áreas urbanas del país. Sus primeros miembros fueron justamente campesinos sin tierra y migrantes en una situación de pobreza, a quienes Ataucusi ofreció un nuevo grupo de referencia en el cual puedan construir sus lazos sociales (2016, p.7).

Entonces, la expansión de dicha corriente evangélica se realiza debido a la presencia del líder, quien es cercano a la realidad de sus seguidores, teniendo en cuenta su origen andino y migratorio (Scott 1990, Ossio, 2014). Los orígenes

¹ Estatuto AEMINPU, sin fecha, p. 13

del líder que guió al FREPAP y al AEMINPU hasta su fallecimiento en el 2000 son elementos que proporcionarán una visión completa de cómo surge dicha corriente religiosa. Juan Ossio proporciona una breve descripción del origen de Ezequiel, así como su primer acercamiento a las escrituras cristianas.

Ataucusi nació en Huarhua, un humilde pueblito ubicado por encima de los tres mil metros, en el distrito de Pampamarca, en La Unión, Arequipa (...) ¿Cómo y cuándo accedió a los textos sagrados y cambió su vida? Según el mismo profeta israelita, se produjo en 1955 (...) Su consagración fue en Palomar Sanchirio (Chanchamayo) cuando, según contó, el Padre, el Hijo y el Espíritu Santo le dictaron el santo decálogo y le confiaron la misión de difundirlo a los cuatro cantones de la tierra. Entonces se apartó de los adventistas e inició su prédica por la selva de Junín (2018, p.1).

Es así que se empieza a formar una organización religiosa basada en experiencias personales de su líder, quien inicia su proceso de prédica en el interior del país. Esto se encuentra acompañado de una serie de transformaciones sociales (proceso de migración interna, cambio en los regímenes políticos, etc.) que permiten generar lazos en las relaciones de los creyentes. La mística entre la conexión de personajes bíblicos y el líder es un elemento a resaltar dentro del proceso de formación.

Por otro lado, el dogma que sustenta dicha religión es el de un “Mesianismo Étnico”², este mesianismo tiene como base la salvación de la población por parte de un líder con características andinas, esto será desarrollado con mayor amplitud en la discusión de la literatura. Por último, se debe tener en cuenta la permanencia y expansión de dicha religión a diversos espacios geográficos del Perú y Latinoamérica. Si bien no existe un registro público de la cantidad de feligreses del AEMINPU, se posee la referencia de este hasta 1990 en diversas zonas del Oriente peruano con la mirada de la colonización de fronteras. De la Torre menciona lo siguiente:

² Ken Scott, 1990, p.47.

En la actualidad los datos de la propia Asociación Evangélica de la Misión Israelita del Nuevo Pacto Universal (AEMINPU) estiman el número de asentamientos a 36, mientras que el número de personas que se habrían instalado en los mismos es elevado a cifras fabulosas que sobrepasan los 50 000. La distribución geográfica de los poblados se reparte por siete departamentos (19 en Loreto, 6 en Ucayali, 4 en Huánuco, 3 en Pasco, 3 en Chachapoyas y 1 en Madre de Dios), extendiéndose en áreas de ceja de selva y selva baja (s.f., p. 1).

De esta manera, se tiene una organización religiosa con un proyecto de evangelización tanto dentro del país como fuera, que se expande debido al proceso de migración interna a mediados de los sesentas y que consiguió estabilizarse en ciertas zonas con mayor facilidad que en otras, ya sea por las condiciones sociales de la población o por el proceso de formación de Fronteras Vivas.

Bajo estas condiciones, el FREPAP es un partido político que es reconocido por el Jurado Nacional de Elecciones en 1989 y es fundado por el mismo fundador del AEMINPU, Ezequiel Ataucusi. Según su Estatuto el FREPAP “es un partido teocrático, nacionalista, Tahuantisuyano, revolucionario, agrario-ecologista, de ancha base e integracionista, firme defensor de los derechos fundamentales de la persona” (2018, p.1). De este modo, se reconoce el origen evangélico del partido y, como Juan Ossio lo menciona, uno de los objetivos principales del partido es que “(...) su mensaje religioso podía alcanzar una mayor expansión en los cuatro cantones de la tierra a fin de acelerar la llegada del juicio final. Era una explicación consecuente con su visión teocrática del poder, así como lo era el plasmar la utopía del bienestar incaico” (2014, p. 297).

Históricamente ha participado en elecciones presidenciales, congresales, regionales, provinciales y distritales, según la información obtenida por la ONPE y el JNE. Asimismo, se debe tener en cuenta que no es un partido con una inscripción única. Es decir, la ha perdido dos veces en los treinta años que lleva desde su fundación. La primera pérdida de su inscripción se da en el 2007 y permanece sin esta hasta el 2010, años después la vuelve a perder desde el

2012 hasta el 2014. Finalmente se vuelve a inscribir como partido desde el 2015 hasta la actualidad. Fuera de exigencias normativas para mantener un partido político inscrito, es necesario analizarlo bajo las condiciones del sistema de partidos en el que se da su existencia y desarrollo, uno de crisis (Tuesta, 2010, Vergara 2012).



3.2 SELECCIÓN DE CASOS

El proceso de selección de casos se basa en la participación electoral del FREPAP, debido a que, como se explica anteriormente, se busca comprender la relación entre la religión y el gobierno; es por ello que entender los diferentes niveles de postulación y victoria electoral representan un mecanismo de seguimiento de la iglesia-partido. Además, se tiene en consideración que uno de los principales objetivos de los partidos políticos es la representación democrática de intereses colectivos y la gestión pública de estos (Sartori, 1997, Duque, 2014) y esto no escapa de los objetivos dentro del partido político estudiado. De este modo se ha considerado los diferentes niveles de gobierno y los años de participación, para ello, se toma en cuenta que el partido, por más que perdió la inscripción en dos oportunidades, la volvió a conseguir con el mismo nombre y con estatutos similares. A continuación, se presentará los procesos electorales del FREPAP, teniendo como orden la importancia del nivel de gobierno.

En primer lugar, a nivel Presidencial el FREPAP ha participado electoralmente de tres comicios. A nivel Congresal tuvo una participación mayor, en cuatro oportunidades. No ha obtenido victoria a nivel presidencial, pero ha obtenido tres congresistas en diferentes años. Como se observa en la Tabla N°1, el FREPAP obtuvo un congresista electo en 1995 y dos en el 2000. Se debe tomar en cuenta que el porcentaje de votos para el 2001 y el 2006 a nivel Congresal no se ha considerado, debido a que el sistema electoral es modificado de una circunscripción única a una múltiple para las diferentes cámaras en el caso del 2001 (Valladares, 2015, p. 29). Mientras que para el 2006, se pasó de un parlamento bicameral a un parlamento unicameral, con circunscripciones múltiples. Del mismo modo, la cantidad de votos para el 2001 y el 2006 se obtuvo con la suma de votos por distrito electoral.

Tabla 1 Participación electoral del FREPAP a nivel presidencial y congresal

| Elecciones Presidenciales y Congresales | | | | | |
|---|----------------------|-------------------|---------------------|------------------|------------------------|
| Año | Nivel de Postulación | Cantidad de votos | Porcentaje de Votos | Autoridad Electa | Número de congresistas |
| 1990 | Presidencial | 69 832 | 0.89 | No | - |
| 1995 | Presidencial | 57 556 | 0.77 | No | - |
| 1995 | Congresal | 46 990 | 1.08 | Sí | 1 |
| 2000 | Presidencial | 80 099 | 0.072 | No | - |
| 2000 | Congresal | 216 953 | 2.18 | Sí | 2 |
| 2001 | Congresal | 11 856 761* | * | No | - |
| 2006 | Congresal | 14 467 095* | * | No | - |

Fuente: Elaboración propia. En base a la información de Infogob

En segundo lugar, a nivel Regional ha participado en dos procesos electorales, uno en el 2006 y otro en el 2018. En el primer caso ha postulado a tres Regiones, en el segundo caso ha postulado a seis Regiones. En ninguna Región ha obtenido la victoria. En la Tabla N° 2 se observará a más detalle cuáles son las regiones a las que postula, teniendo en cuenta que solo volvió a presentar candidatos en Arequipa y Lima para ambos años.

Tabla 2 Participación electoral del FREPAP a nivel regional

| Elecciones Regionales | | | | |
|-----------------------|------------|-------------------|---------------------|------------------|
| Año | Región | Cantidad de votos | Porcentaje de Votos | Autoridad Electa |
| 2006 | Arequipa | 3 429 | 0.54 | No |
| 2006 | Lima | 5 744 | 1.38 | No |
| 2006 | Loreto | 6 233 | 1.86 | No |
| 2018 | Arequipa | 17 539 | 2.46 | No |
| 2018 | Cusco | 12 934 | 2.2 | No |
| 2018 | Junín | 13 992 | 2.33 | No |
| 2018 | Lambayeque | 4 604 | 0.76 | No |
| 2018 | Lima | 12 272 | 2.53 | No |
| 2018 | Tumbes | 14 807 | 3.9 | No |

Fuente: Elaboración propia. En base a la información de Infogob

En tercer lugar, a nivel Provincial ha participado en tres procesos electorales, en el 2002, 2006 y el 2018. Durante el primer proceso electoral postuló únicamente a 2 provincias, pero en diferentes Regiones. Para el 2006, postuló en un total de 15 Provincias, en 10 Regiones distintas. Finalmente, para el 2018 postuló a 39 provincias, pero a 17 Regiones distintas. En la Tabla N°3 se puede observar lo mencionado anteriormente.

Tabla 3 Participación electoral del FREPAP a nivel provincial

| Total de Elecciones Provinciales | | |
|----------------------------------|-------------------|------------------------------------|
| Año | Total de Regiones | Nº de Provincias a las que Postula |
| 2002 | 2 | 2 |
| 2006 | 10 | 15 |
| 2018 | 17 | 39 |

Fuente: Elaboración propia. En base a la información obtenida en Infogob

En estos tres procesos electorales solo obtuvo la victoria en una provincia. La cual es Mariscal Ramón Castilla ubicada en la región de Loreto. En la Tabla N°4 se observa que la cantidad de votos por años va en aumento, pero no el porcentaje de votos.

Tabla 4 Victoria electoral del FREPAP a nivel provincial

| Total de Victorias Provinciales | | | | |
|---------------------------------|--------|-------------------------|-------------------|---------------------|
| Año | Región | Provincia | Cantidad de Votos | Porcentaje de Votos |
| 2002 | Loreto | Mariscal Ramón Castilla | 4 831 | 34.54 |
| 2006 | Loreto | Mariscal Ramón Castilla | 5 326 | 30.08 |
| 2018 | Loreto | Mariscal Ramón Castilla | 7 334 | 30.45 |

Fuente: Elaboración propia. En base a la información obtenida en Infogob

En cuarto lugar, a nivel Distrital ha participado en tres procesos electorales, en el 2002, 2006 y 2018. Durante el primer proceso electoral postuló a 8 distritos, dentro de 3 provincias y 2 regiones diferentes. Para el 2006, postuló en un total de 45 distritos, dentro de 24 provincias y 13 regiones diferentes. Para el 2018, postuló a 80 distritos, dentro de 40 provincias y 19 regiones diferentes. En la Tabla N°5 se puede observar lo mencionado anteriormente

Tabla 5 Participación electoral del FREPAP a nivel distrital

| Total de Elecciones Distritales | | | |
|---------------------------------|-------------------|---------------------|-----------------------------------|
| Año | Total de Regiones | Total de Provincias | Nº de distritos a los que postula |
| 2002 | 2 | 3 | 8 |
| 2006 | 13 | 24 | 45 |
| 2018 | 19 | 40 | 80 |

Fuente: Elaboración propia. En base a la información obtenida en Infogob

En estos tres procesos electorales obtuvo la victoria en ocho distritos en diferentes provincias y regiones. Asimismo, se ha mantenido victorias repetitivas en dos distritos: San Pablo (Loreto) y Tournavista (Huánuco). En la Tabla N°6 se observa cuáles son sus victorias distritales. Se debe tener en consideración que presenta en total cuatro victorias distritales en la provincia de Mariscal Ramón Castilla (2002-2018).

Tabla 6 Victoria electoral del FREPAP a nivel distrital

| Total de Victorias Distritales | | | | | |
|--------------------------------|---------------|-------------------------|----------------|-------------------|---------------------|
| Año | Región | Provincia | Distrito | Cantidad de Votos | Porcentaje de Votos |
| 2002 | Loreto | Mariscal Ramón Castilla | Yavari | 955 | 39.99 |
| 2002 | Loreto | Mariscal Ramón Castilla | San Pablo | 1 962 | 53.74 |
| 2006 | Apurímac | Cotabambas | Challhuahuacho | 443 | 30.55 |
| 2006 | Huánuco | Puerto Inca | Tournavista | 403 | 31.02 |
| 2018 | Huánuco | Puerto Inca | Tournavista | 716 | 27.85 |
| 2018 | Loreto | Mariscal Ramón Castilla | Pebas | 1 276 | 24.94 |
| 2018 | Loreto | Mariscal Ramón Castilla | San Pablo | 2 226 | 40.31 |
| 2018 | Madre de Dios | Tahuamanu | Iberí | 910 | 32.90 |

Fuente: Elaboración propia. En base a la información obtenida en Infogob

Revisado el historial electoral del FREPAP, se ha determinado elegir a profundidad cuatro casos: una provincia y tres distritos para la realización del análisis del presente trabajo.

Por un lado, se ha decidido seleccionar la provincia Mariscal Ramón Castilla ubicado en Loreto por ser la única victoria a nivel provincial obtenido durante los

tres procesos electorales presentado. Por otro lado, se ha seleccionado los distritos de San Pablo, Yavari y Pebas, los cuales están ubicados en la provincia de Mariscal Ramón Castilla, debido a que estos tres distritos han presentado alguna victoria durante los tres procesos electorales, a excepción de San Pablo que obtuvo la victoria en dos oportunidades.

Otra característica identificada es que estos tres distritos, y la provincia a la que pertenecen, son fronterizos con Brasil, lo cual refuerza la primera hipótesis del presente trabajo relacionado a que su participación política gira en torno a la presencia de la iglesia (AEMINPU) con mayor énfasis en zonas fronterizas, esto garantizaría votantes en esta zona.

Los cuatro casos seleccionados presentan las siguientes características sociodemográficas, su importancia será explicada a continuación.

Tabla 7 Características sociodemográficas de casos seleccionados

| Características Sociodemográfica de los Casos | | | | | | |
|---|------|---------------------------|--------------------------|--------------------|--------------------------|--------------------------|
| Casos | IDH | Total de Población Urbana | Total de Población Rural | Autoidentificación | Religión que Profesa N°1 | Religión que profesa N°2 |
| Mariscal Ramon Castilla | 0.28 | 4 555 | 8 771 | Mestizo: 24 199 | Católica: 16 286 | Evangélica: 9879 |
| Pevas | 0.27 | 875 | 2 100 | Mestizo: 5 611 | Católica: 4 151 | Evangélica: 1 788 |
| Yavari | 0.28 | - | 2160 | Mestizo: 4 184 | Católica: 2 035 | Evangélica: 1 811 |
| San Pablo | 0.24 | 886 | 2307 | Mestizo: 5 788 | Católica: 4 014 | Evangélica: 1 133 |

Fuente: Elaboración propia. En base al PNUD (IDH) 2012 y el Censo Poblacional 2017

En la Tabla N°7 se observa el Índice de Desarrollo Humano (IDH) calculado por el Programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo al 2012, ya que es el único que ha registrado a nivel distrital dicha información. Asimismo, los componentes que dicho índice incluye, permiten comprender: la vida larga y saludable (esperanza de vida al nacer), la educación (tasa de analfabetismo adulta) y el nivel de vida digna (ingreso familiar) (Blalock, 2009, p.145). Es por ello que se busca comprender el nivel de avance de los distritos y provincia. Del mismo modo, se utiliza la información obtenida en el Censo Poblacional del 2017: XXII de población, VII de Vivienda y III de Comunidades Indígenas realizado por el Instituto Nacional de Estadísticas e Informática (INEI). Se seleccionó el total de población urbana y rural como variables que permita analizar las políticas públicas que estarían dirigidas por los gobernantes de dichas zonas. La autoidentificación ya que permite comprender el origen social y cultural de las personas y si este está relacionado con el origen mesiánico del FREPAP. Por último, la religión que profesan en orden de respuestas en cada zona, ya que esto permite conocer cuál es la religión que tiene mayor cantidad de adeptos y si guarda relación con la victoria del FREPAP, teniendo en consideración su origen de iglesia-partido.

3.3 HIPÓTESIS

La actuación de la iglesia-partido dentro del ciclo político (variable dependiente) en los casos seleccionados puede explicarse por la estructura religiosa que existe detrás; es decir, la importancia de las creencias dogmáticas (variable independiente) y por la presencia de una organización cohesionada (variable independiente). En otras palabras, se intentará explicar que las herramientas que permiten a la iglesia-partido funcionar, tanto en la selección de candidatos como en la gestión de los gobiernos locales observados, se debe a la estructura del AEMINPU que les permite históricamente obtener la victoria electoral constante. La utilización de la política como una herramienta para expandir el dogma evangélico israelí se convertiría en uno de los principales objetivos al llegar al gobierno; asimismo, el proceso de selección de candidatos se daría por medio del mandato divino y apoyado por los órganos de poder dentro de la iglesia (Junta Nacional).

3.4 ESTRATEGIA DE INVESTIGACIÓN

El presente estudio se ha optado analizar desde el método cualitativo de un solo caso. “En el estudio de un caso único, el problema es ver si todos los hechos que son de alguna manera relevantes para el marco propuesto se ajustan a una única interpretación o la apoyan. Por consiguiente, los diferentes hechos en el estudio de un caso único son como las diferentes manifestaciones de un caso en la inducción analítica” (Ragin, 2007,175). Es por ello que se ha buscado plantear cuáles son los factores que influyen en el comportamiento de una iglesia partido y se realizará un estudio a profundidad del caso.

Se ha determinado utilizar como herramienta en la recolección de información la observación participante. Para ello, las herramientas metodológicas a utilizar serán las entrevistas a profundidad a cada ex-autoridad y autoridad vigente de los casos seleccionados, la revisión de fuentes secundarias y entrevistas a expertos. Las personas para entrevistar son las siguientes:

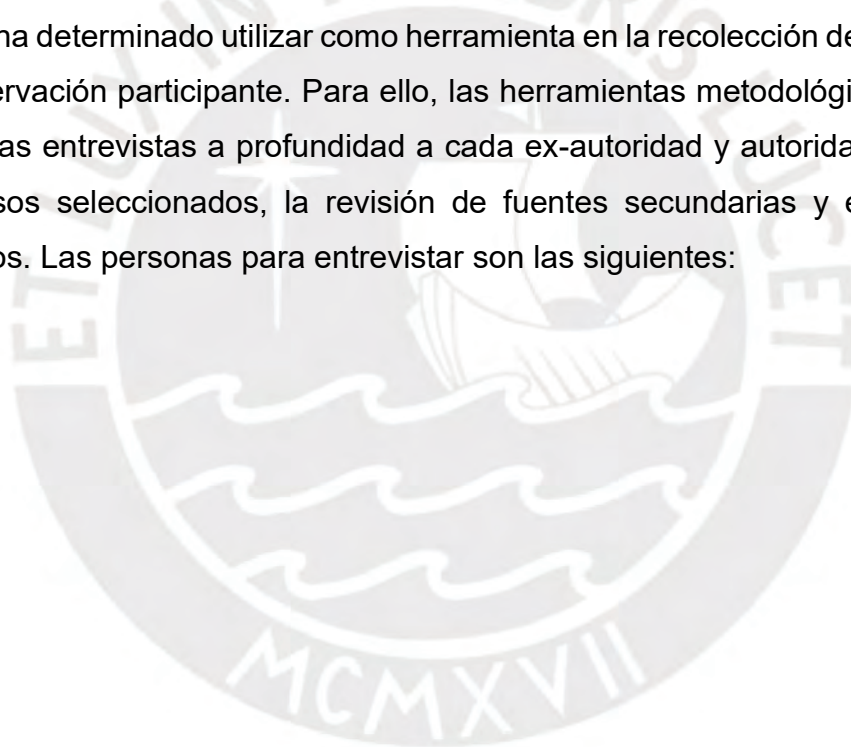


Tabla 8 Información de contactos principales

| Nombre | Importancia o Cargo | Número de teléfono o correo |
|----------------------------|---|-----------------------------|
| Juan Ossio | Experto en estudios etnográficos sobre el AEMINPU | jossio@pucp.edu.pe |
| Jose Luis Perez Guadalupe | Experto en estudios de evangélicos y política en el Perú | jlperetz@pucp.edu.pe |
| Javier Noriega | Excongresista por el FREPAP (1995-2000) | 943 635 103 |
| Mariano Chavez | Exalcalde provincial de Mariscal Ramón Castilla 2002-2006 | 944 814 931 |
| Gregorio Quispe | Exalcalde provincial de Mariscal Ramón Castilla 2006-2010 | |
| Rodolfo Diaz Soto | Alcalde provincial de Mariscal Ramón Castilla 2018-2022 | 943 889 272 (Secretaria) |
| Eleodoro Murayari Tapayuri | Exalcalde distrital de San Pablo 2002-2006 | |
| Demóstenes Alarcon Zamora | Exalcalde distrital de Yavari | 956 130 475 |
| Gregorio Pinazo Bemejo | Alcalde distrital de Pebas 2018-2022 | |
| David Escobar Flores | Alcalde distrital de San Pablo 2018-2022 | |
| Daniela Cruz | Postulante a Regidora por Ica 2018 | 930 727 918 |

Fuente: Elaboración Propia.

4. CONCLUSIONES

Las primeras conclusiones encontradas únicamente con la revisión de la literatura presentada son las siguientes. En primer lugar, para responder a la duda principal de las características del FREPAP dentro del sistema de partidos políticos peruano, se tiene en cuenta que el objeto de estudio presenta características distintas a las identificadas dentro de la realidad partidaria del país y posee una base evangélica que sostiene su estructura política. En otras palabras, cuenta con una participación electoral que se ha mantenido a lo largo de los años, esto no formaría parte del círculo de coaliciones de independientes, ni ser únicamente un vehículo electoral para agentes externos al movimiento religioso (teniendo en cuenta la militancia inscrita en el partido y la base evangélica que lo sostiene).

Si bien, no se establece que el militante del FREPAP debe ser un miembro del AEMINPU, se conoce que “cada iglesia se convirtió en un local partidario, se dotó de carné político a sus seguidores, se capacitó cómo votar y se fundaron comités de prensa y propaganda que repartían a lo largo de todo el país comunicados y directivas detalladas de concentraciones, mítines y volantes” (Espinoza, 2005, p.141).

Esto nos lleva a pensar que no existiría una diferencia entre militantes y feligreses. Adicionalmente por la tesis sostenida de Pérez Guadalupe se determina que los evangélicos políticos no están activos constantemente en las coyunturas, ya que su principal interés es la vida de un feligrés antes que la de un militante. De igual forma, no existiría un partido evangélico que disputa los votos entre los creyentes, ni una base electoral.

Por último, el FREPAP cumpliría con algunas características de los partidos políticos peruanos, como el de un líder único visible y la ser únicamente activos en campañas electorales (Tuesta, 2010, Melendez 2012, Dargent 2015). En el primer caso, el líder fue Ezequiel Ataucusi, único candidato a la presidencia del partido y líder histórico de la iglesia. Si bien su hijo es el actual profeta y presidente de la iglesia-partido, este no ha llegado a ocupar una importancia similar a la de su padre. Asimismo, los conflictos internos al asumir el cargo han

ocasionada inestabilidad y una reducción de feligreses. Entonces, la organización se sostiene sin la presencia de un líder visible, pero la concepción mesiánica de su fundador permite seguir manteniendo un alto grado de cohesión interna, diferente a la de cualquier partido.

En segundo lugar, la victoria del FREPAP en zonas orientales se debería a una presencia religiosa importante dentro de la zona, pero que no sería determinística en el electorado. Como se muestra en los cuadros de la selección de caso, la segunda religión con mayor importancia es la evangélica, se comprendería que no es un voto religioso. Es por ello, que existirían razones políticas en la elección de los candidatos del FREPAP, que incluirían la gestión de gobierno que llevan dentro de esta provincia y distritos.

Las dudas que siguen vigentes son dos. La primera es el modelo de selección candidatos, como se mencionó anteriormente, no han quedado evidencia si los candidatos son elegidos por el alto mando del partido (cúpula interna) o por mandato divino que se le dicta a los posibles candidatos. Segundo, si la forma de gestión del gobierno de un partido-iglesia se basa únicamente a la de expansión de sus creencias religiosas para obtener la victoria constante en los casos seleccionados o existe una agenda diferenciada entre los intereses políticos y los religiosos.

5. BIBLIOGRAFÍA

Blalock, H. (2008). Aproximación al índice de desarrollo humano. *Recuperado de* <https://www.undp.org/content/dam/peru/docs/Publicaciones%20pobreza/Desarrollo%20Humano%202009/parte2-anexos.pdf>

Dargent, Eduardo (2015): “¿No hay crisis que dure cien años?”, en *Perú Hoy. La divina tragedia*. Lima: Desco.

De la Torre, A. (s. f.). El Paraíso escondido el proceso de colonización del Oriente Peruano por los «Israelitas del Nuevo Pacto». Una introducción. Recuperado de: http://aetorre.com/ae/images/stories/biblo/art-028_el_paraso_escondido.pdf

Duque Daza, J. (2014). Guillermo O'Donnell y la democracia. *Latinoamérica. Revista de Estudios Latinoamericanos*, 58, 113–144.

Espinoza, E. (2005). *2002 : los israelitas de ahora*.

Estatuto del Frente Popular Agrícola FIA del Perú FREPAP (2018), Lima, 18 de febrero.

Estatuto Asociación Evangélica Israelita del Nuevo Pacto Universal (s.f.), Lima.

Hidalgo David (19 de enero 2015). Ezequiel Ataucusi: El profeta que contuvo a Sendero Luminoso. *Ojo Público*. Recuperado de: <https://ojo-publico.com/24/ezequiel-ataucusi-el-profeta-que-contuvo-sendero-luminoso>

Instituto Nacional de Estadística e Informática (2018). Redatam Weboserver, Censo Nacional 2017: XXII de Población, VII de Vivienda y III de Comunidades Indígenas- Sistema de Consulta de Base de Datos. Recuperado de: <http://censos2017.inei.gob.pe/redatam/>

Jurado Nacional de Elecciones (n.d). Infogob Observatorio Para la Gobernabilidad, Bases de Datos Electorales. Recuperado de: <https://infogob.jne.gob.pe/BaseDatos>

Lucumi, L. E. M. (2015). Tras la tierra prometida en la Amazonia: la Asociación Evangélica Israelita del Nuevo Pacto Universal. *Boletín Cultural y Bibliográfico*, 49(89), 87-101.

Meléndez, C. (2012). Partidos inesperados: la institucionalización del sistema de partidos en un escenario de post colapso partidario. Perú 2001-2011. Recuperado de:

<http://www.fes.org.pe/descargasFES/Partidos%20inesperados%20C.%20Meleandez.pdf>.

Ossio, J. M. (1990). *La misión israelita del nuevo pacto universal y su composición social*.

Ossio, J. M. (2005). *El mesianismo andino*.

Ossio A., J. M. (2014). *El Tahuantinsuyo bíblico : Ezequiel Ataucusi Gamonal y el mesianismo de los Israelitas del Nuevo Pacto Universal*. Lima : Biblioteca Nacional del Perú, Fondo Editorial, [2014].

Ossio, J. M. (11 de abril del 2018). Ezequiel Ataucusi: el profeta de los desvalidos. *El Comercio*. Recuperado de: <https://elcomercio.pe/eldominical/actualidad/ezequiel-ataucusi-profeta-desvalidos-noticia-510672>

Pérez Guadalupe, J. L. (2017). *Entre Dios y el César : el impacto político de los evangélicos en el Perú y América Latina*. Lima : Konrad Adenauer Stiftung : Instituto de Estudios Social Cristianos, 2017.

Pérez Guadalupe, J. L., & Grundberger, S. (2018). *Evangélicos y poder en América Latina*. Lima : Konrad Adenauer Stiftung (KAS) : Instituto de Estudios Social Cristiano (IESC), 2018.

Peter Masson. (1991). Consideraciones acerca de un nuevo movimiento religioso: Los Israelitas del Nuevo Pacto Universal. *Ibero-Amerikanisches Archiv*, 17(4), 465.

Programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo (PNUD) (2012). Índice de Desarrollo Humano departamental, provincial y distrital 2012.

Ráez Suárez, C. E. (2016). Liderazgos y legitimación: la organización y la congregación israelitas (2001-2014).

Ragin, Charles C. 2007. *La construcción de la investigación social. Introducción a los métodos y su diversidad*. Bogotá: Siglo del Hombre Editores.

Redacción El Comercio (19 de junio 2015). Ezequiel Ataucusi: a 15 años de la muerte del candidato del "Pescadito". *El Comercio*. Recuperado de: <https://elcomercio.pe/blog/huellasdigitales/2015/06/ezequiel-ataucusi-a-20-anos-de-la-muerte-del-candidato-del-pescadito>

Sartori Giovanni (1997): *"Partidos y Sistemas de Partidos"*1, Alianza Universidad 267. Madrid.

Scott, Kenneth D. (1990), *Los Israelitas del Nuevo Pacto Universal- Una historia*, Lima, Ediciones Pusel.

Steven Levitsky, & Maxwell A. Cameron. (2003). Democracy without Parties? Political Parties and Regime Change in Fujimori's Peru. *Latin American Politics and Society*, 45(3), 1.

Steven Levitsky y Mauricio Zavaleta. (2018). ¿Por qué no se construyen partidos en el Perú? En *Historia de las Elecciones en el Perú (569-602)*. Lima: Jurado Nacional de Elecciones: Instituto de Estudios Peruanos.

Torre López, A. E. de la. (2005). *“La más rigurosa secta de nuestra religión”: la Asociación Evangélica de la Misión Israelita del Nuevo Pacto Universal*.

Tuesta, F. (2010). *El Sistema de Partidos en la Región Andina. Construcción y Desarrollo (1978-1995)*. Lima: Asamblea Nacional de Rectores.

Valladares Molleda, J. (n.d.). *Razones, nociones y opciones básicas para la reforma electoral en el Perú*. Lima : International IDEA : Transparencia, 2004.

Vergara, A. (2009). *El choque de los ideales : reformas institucionales y partidos políticos en el Perú post-fujimorato*. Lima : Instituto para la Democracia y la Asistencia Electoral, 2009.

