

PONTIFICIA UNIVERSIDAD CATÓLICA DEL PERÚ

FACULTAD DE CIENCIAS SOCIALES



PUCP

**Activismo religioso conservador en las calles: La estrategia de
movilización de las iglesias del Movimiento Misionero Mundial contra la
“ideología de género” (2016-2019)**

**TESIS PARA OPTAR EL TÍTULO DE LICENCIADA EN CIENCIA POLÍTICA Y
GOBIERNO**

AUTORA

Claudia Jimena Plasencia Custodio

ASESORA

Stéphanie Rousseau

Octubre, 2020

AGRADECIMIENTOS

Entre mucho esfuerzo y a pesar de las dificultades, estoy muy feliz y orgullosa de mí por poder concluir esta etapa. En el camino, muchas personas me aportaron ya sea con sus palabras de aliento o sus críticas constructivas y por ello, quiero extenderles mi agradecimiento.

En primer lugar, quiero agradecer a mi familia, en especial a mi madre, Rosa Amelia Custodio, que siempre ha estado acompañándome en cada decisión que tomo, con sus palabras de ánimos para que no desista de cumplir con mi objetivo. A mi padre, por su determinación y seguir su sueño. Gracias a eso, yo puedo seguir los míos.

En segundo lugar, quiero agradecer a mi asesora, Stéphanie Rousseau, que a pesar de todos mis cuestionamientos existenciales con respecto a la tesis, siempre estuvo dispuesta a darme seguridad en cada uno de mis avances.

De la misma forma, quiero agradecer a Daniel Encinas, quien desde diseño de investigación no tuvo reparos en escucharme y darme sus críticas constructivas, las cuales escuché atentamente; a Omar Coronel por la paciencia, los valiosos consejos y por encontrar valioso mi trabajo; a la profesora Rosa Alayza, quien siempre estuvo dispuesta a escucharme y orientarme en cada etapa de la tesis; a Paolo Sosa, quien se tomó el tiempo de discutir conmigo y de mostrarme aquellas oportunidades de mejora que podía tener mi trabajo. También a Macla, Ale, Luis, Gelin, por brindarme sus valiosos comentarios en algún momento de este proceso.

En cuarto lugar, quisiera darle las gracias a cada una de las personas miembros de la iglesia del Movimiento Misionero Mundial de Carlos Izaguirre, por siempre recibirme con mucho amor y respeto.

Finalmente, a todos mis amigos y amigas, que siempre me dieron el soporte para seguir adelante. A mi promoción XXIII, como a mi amigo y amigas Jair, Flavia, Naomi y Estefania.

RESUMEN

En el 2016, ante la iniciativa del gobierno peruano por incluir el enfoque de género en el Currículo de Educación, líderes evangélicos empezaron a articularse para frenar su implementación a través de cuatro estrategias: formativa, institucional, mediática y de movilización. La presente investigación explora la estrategia de movilización, a través de un estudio de caso de la organización que le ha entregado al movimiento su capacidad de movilización sostenida durante el periodo del 2016 al 2019: la iglesia del Movimiento Misionero Mundial. En ese sentido, se plantea la siguiente pregunta: ¿Cuáles son los factores que han permitido a las iglesias del Movimiento Misionero Mundial sostener una estrategia de movilización en las campañas contra la “ideología de género” en el 2016-2019? Para ello, se propone una explicación a partir de los recursos organizativos y culturales con los que cuenta la organización religiosa. El primer recurso responde a la estructura organizativa jerárquica de la iglesia, la cual permite sostener la disciplina de sus miembros en la acción colectiva. Esta estructura se encuentra legitimada por la autoridad de la iglesia como organización religiosa, más que por la presencia o ausencia de un líder en particular. El segundo corresponde a la interpretación bíblica realizada desde el púlpito sobre el rol de la mujer y el hombre en el mundo que, junto a la difusión del discurso transnacional sobre una amenaza social y moral que afectaría al Perú-- la “ideología de género”, permite generar un discurso religioso legítimo para la actividad política. Finalmente, las prácticas culturales preexistentes de la iglesia con respecto a la movilización en el espacio público, facilitan la disposición de los feligreses para la acción colectiva como marchas, plantones y campañas informativas.

Palabras clave: movimiento conservador, iglesias evangélicas, ideología de género, Movimiento Misionero Mundial, activismo conservador.

ÍNDICE

INTRODUCCIÓN	I
1. CAPÍTULO I: REVISIÓN DE LITERATURA Y MARCO TEÓRICO	1
1.1. Religión, política y sexualidad.....	1
1.2. Las organizaciones religiosas y los movimientos sociales: de los movimientos de izquierda a las movilizaciones sociales conservadoras.....	6
1.3. Marco teórico.....	8
1.3.1. Recursos organizativos	9
1.3.1.1. El rol de las organizaciones en los movimientos sociales	9
1.3.1.2. Liderazgos y las organizaciones del movimiento social.....	9
1.3.1.3. Estructuras de autoridad	11
1.3.1.4. Recursos Materiales.....	12
1.3.2. Recursos culturales: Marco interpretativo.....	12
1.3.3. Recursos culturales y acción política	14
2. CAPÍTULO II: LA SELECCIÓN DEL CASO: LAS IGLESIAS DEL MOVIMIENTO MISIONERO MUNDIAL	17
2.1. La Coordinadora Nacional Pro Familia.....	18
2.2. Una división del trabajo en las estrategias de acción del movimiento anti-género en el Perú.....	19
2.2.1. Estrategia institucional	22
2.2.2. Estrategia formativa	24
2.2.3. Estrategia mediática	25
2.2.4. Estrategia de movilización	26
2.2.5. Selección de sede en Lima metropolitana	29
2.3. Metodología.....	30
2.4. La Iglesia Movimiento Misionero Mundial.....	32
2.4.1. La doctrina como base para la retórica religiosa	33
2.4.2. Características sociodemográficas de la feligresía	35
3. CAPÍTULO III: FACTORES QUE PERMITEN SOSTENER LA ESTRATEGIA DE MOVILIZACIÓN CONTRA LA IDEOLOGÍA DE GÉNERO EN EL PERÚ	37
3.1. La estructura organizativa preexistente como facilitadora para la movilización	37
3.1.1. Estructura organizativa jerárquica y las iglesias locales como centros organizativos.....	37
3.1.2. Variedad de liderazgos	44

3.1.3.	Autoridad carismática: del líder carismático al carisma institucional	48
3.2.	Recursos materiales para la movilización	49
3.2.1.	La autogestión de las iglesias	49
3.2.2.	El brazo mediático de la movilización contra la ideología de género	50
3.3.	Puntos de convergencia entre el discurso de MMM sobre los roles de género y el discurso del movimiento contra la “ideología de género”	53
3.4.	La acción colectiva como práctica común dentro de MMM	59
	CONCLUSIONES	64
	BIBLIOGRAFÍA	71
	ANEXOS.....	78



INTRODUCCIÓN

En el 2012-2013, aparece en Francia el movimiento “La Manif pour Tous” en contra del matrimonio entre personas del mismo sexo, el cual se manifestaba contra el peligro del “género”, señalando que este representaba la mayor amenaza para Europa. En Italia durante el 2014-2015, manifestantes se presentaron en la plaza San Giovanni en contra de la ley por la unión civil y la inserción del enfoque de género en la educación. Lo mismo ocurrió en Alemania con “Demo für Alle”, Croacia con “U ime obitelji” y Eslovenia junto a “Civilna iniciativa za družino in pravice otrok”, teniendo, según David Paternotte y Roman Kuhar, a la iglesia Católica como principal organizador, constructor y pilar del movimiento anti-género en Europa (2017, p. 262).

De la misma manera, en América Latina, con el avance de las políticas sexuales y reproductivas y el reconocimiento de derechos para la comunidad LGTBI, las movilizaciones anti-género también han tomado fuerza. En Brasil, “Escola sem Partido” surgió como iniciativa ante el avance de la “adoctrinamiento ideológico” en las escuelas, para luego apropiarse de banderas como la lucha contra la “ideología de género” que les ha permitido vetar temas de género en planes educativos (Miguel, 2016). En Colombia, durante el 2016, en el marco del plebiscito por la paz para poner fin a la guerra con las FARC, se introdujo un pánico “anti-género” debido a uno de los puntos del acuerdo que hacía referencia a la introducción del término en el mismo, lo que produjo manifestaciones para votar en contra del acuerdo; ese mismo año, a raíz de modificaciones en la cartilla de educación sexual para contrarrestar el bullying escolar por orientación sexual, se formaron multitudinarias marchas convocadas por la iglesia católica y evangélica en “defensa de la familia” colombiana (Serrano, 2017). En el mismo periodo, en México, a través del Frente Nacional por la Familia, se llevaron a cabo manifestaciones en contra de las iniciativas del expresidente Enrique Peña Nieto de modificar la constitución en razón del matrimonio entre personas del mismo sexo y de incluir temas de educación sexual en los contenidos escolares.

En el Perú, por su parte, el movimiento conservador ha sido predominantemente liderado por la iglesia católica, la cual, ha mantenido su poder e influencia hegemónica hasta hace poco menos de una década atrás. Durante el periodo de gobierno de Alberto Fujimori y frente al conflicto armado interno, junto con la inestabilidad económica en la que se encontraba el país, el ex dictador buscó la ayuda incansable de la iglesia católica, justamente por la influencia que tenía¹ (Coe, 2004). Sin embargo, luego de lograr cierta estabilidad económica, el gobierno decide llevar a cabo una política de planificación familiar, dejando de lado los intereses de este aliado. Para el 2001, con la transición a la democracia y frente a una nueva política de salud reproductiva, la iglesia católica decide ya no ejercer presión sino utilizar una estrategia de involucramiento más institucional controlando el Ministerio de Salud y teniendo el respaldo de congresistas de diferentes partidos que avalaban las agendas religiosas (Rousseau, 2007). En esa línea, durante el gobierno de Alan García, el Apra y el fujimorismo bloquearon las políticas progresistas en derechos sexuales y reproductivos (Urrunaga & Sosa-villagarcia, 2019).

Durante los gobiernos del 2011 y 2016, con el ingreso de cuadros liberales en los ministerios y en el congreso, esto junto a la búsqueda por el reconocimiento de derechos para la comunidad LGTBI, derechos sexuales y reproductivos a través de los movimientos LGTBI y el movimiento feminista a favor del aborto; la iglesia católica y en general, el movimiento conservador en el Perú, replantearon sus estrategias. En el 2013, mientras se debatía el proyecto por la Unión Civil No Matrimonial en el Perú, se empieza a conformar un escenario donde el debate y la influencia ejercida desde el nivel institucional empieza a ser insuficiente, en la medida en que los sectores conservadores necesitaban ganar legitimidad, a la par, entre la sociedad civil.

Sin embargo, la autoridad moral de la iglesia católica se estaba erosionando. Los escándalos por abuso sexual a menores por parte de un líder de Sodalicio de vida cristiana, Luis Figari, una organización católica ultraconservadora, va a afectar el involucramiento directo en el debate público

¹ La cercanía al régimen de Fujimori luego va a restarle credibilidad a la iglesia católica.

(Urrunaga & Sosa-villagarcia, 2019). De esta forma, este espacio y oportunidad es aprovechado por las iglesias evangélicas conservadoras, las cuales ponen a prueba su efectividad para implementar una estrategia de movilización del movimiento conservador en el Perú.

Esta experiencia previa de otros países, en los cuales se había iniciado campañas en contra de políticas educativas con enfoque de género, matrimonio homosexual o derechos sexuales y reproductivos, la experiencia acumulada en Perú y las redes organizativas conformadas durante este periodo, serán puestas a prueba a finales del 2016. La publicación del nuevo currículo nacional de educación, el cual contaba con el enfoque de género como uno de sus ejes transversales, llevará a cabo la implementación de un conjunto de estrategias por parte del sector conservador evangélico. Las dos más visibles serán la estrategia institucional (cabildo, influencia en el Congreso y proyectos de leyes) y la de movilización en las calles (plantones, marchas, y recolección de firmas). Esta combinación de estrategias fue utilizada también en el debate de la Unión Civil entre personas del mismo sexo (Aleman, 2018). Sin embargo, como se verá en esta investigación no serán las únicas estrategias que vayan a ser implementadas.

De esta forma nace en Perú un movimiento bajo el lema de “Con Mis Hijos No te Metas”, el cual ha logrado convertirse en un referente para otras campañas anti-género en la región (incluso en Argentina y Uruguay donde se ha visto un mayor avance de los derechos LGTB) y el mundo². Estas campañas consiguieron la movilización de 68 mil personas a nivel nacional en su primer año de manifestación y un total de 285 acciones colectivas entre marchas, plantones y piquetes en todo el Perú durante el 2016-2019 (Coronel, 2019). Este movimiento, tiene el objetivo de defender principios y valores referidos al concepto de “familia natural” o tradicional, la negación de cualquier orientación

² También podemos denominarlo como un contramovimiento. Este se define como una “acción organizada en reacción a los resultados de la movilización que cuestiona el statu quo y comparte rasgos propios de la acción colectiva como las estructuras de movilización, los repertorios y la interacción con oportunidades políticas y jurídicas” (Tarrow, 2009; Meyer & Staggenborg, 1996 citado en López, 2018, p. 166).

sexual diferente a la heterosexual y de la existencia del término género como definición diferenciada del sexo. El movimiento contra la “ideología de género”, liderado por representantes de las iglesias evangélicas conservadoras, logró posicionarlos como actores influyentes en la arena pública con respecto a las políticas de género en el Estado peruano, logrando la interrupción de la implementación del enfoque de género hasta el 2019 pero además, ser un movimiento constante y descentralizado con acciones colectivas que fueron incrementándose entre el 2016 y 2019, dándole al movimiento conservador una estrategia nueva como es la movilización.

Este nivel de movilización en el Perú ya había sido visto por parte de un sector de izquierda con las marchas contra la denominada “Ley Pulpín³” (Ley N.º 303288) en el 2015 y No a Keiko en el 2016, solo siendo superada por las movilizaciones de Ni Una Menos en el 2016. Sin embargo, el sostenimiento en el tiempo y la cierta capacidad descentralizadora del movimiento, mostró que no solo el sector progresista tenían una alta capacidad de movilización, que incluso, podía ser superada.

En ese sentido, la presente investigación se plantea explorar y profundizar en la estrategia de movilización, realizando un estudio de caso de la iglesia que le ha entregado al movimiento su capacidad de movilización sostenida durante el periodo del 2016 al 2019: la iglesia del Movimiento Misionero Mundial. En esa línea, se plantea la siguiente pregunta de investigación: ¿Cuáles son los factores que han permitido a la iglesia del Movimiento Misionero Mundial sostener una estrategia de movilización en las campañas contra la “ideología de género”? Así y por el carácter exploratorio de la investigación, el proceso de construcción de hipótesis fue de carácter inductivo, es decir, se fue aterrizando a partir de la observación de los sujetos. De esa forma, se plantea que los factores se explican a partir de los recursos organizativos y culturales con los que cuenta la organización religiosa.

³Su objetivo era que dentro de las empresas privadas se fomentara el ingreso formal y la contratación de jóvenes entre dieciocho a veinticinco años, pero sin otorgar los beneficios laborales como el reconocimiento de gratificaciones, compensación por tiempo de servicios (CTS) y vacaciones.

El primer recurso responde a la estructura organizativa jerárquica de la iglesia, la cual permite que la información y las actividades tanto eclesiales como políticas sean realizadas sin debates previos o cuestionamientos y que la legitimidad de la autoridad en su liderazgo sea a través de un carisma institucionalizado. En segundo lugar, la interpretación bíblica realizada desde el púlpito sobre el rol de la mujer y el hombre en el mundo que, junto a la difusión del discurso transnacional sobre una amenaza social y moral que afectaría al Perú-- la “ideología de género”, permite generar un discurso religioso legítimo para la actividad política. Finalmente, las prácticas culturales preexistentes de la iglesia con respecto a la movilización en el espacio público, facilitan la disposición para la acción colectiva como marchas, plantones o campañas informativas, etc.

Estas manifestaciones en la región y otras partes del mundo son reflejo de una sociedad civil que se opone a intervenciones del Estado que promuevan políticas de género, las cuales son necesarias para la construcción de países más equitativos, libres y democráticos. Sin embargo, son también los canales democráticos, vías donde las manifestaciones iliberales pueden tener un espacio, por las cuales estos movimientos anti-género que, liderado por los evangélicos conservadores, logran un espacio para exigir sus demandas. De esa forma, esta investigación comprende que las organizaciones evangélicas han permitido generar una base de activistas conservadores en contra de la denominada “ideología de género”, quienes finalmente permiten desplegar con éxito la movilización.

Este activismo es construido desde las iglesias que han decidido ser parte del movimiento, por lo que nos plantea un nuevo estudio de la relación entre iglesias y movimientos sociales. En este caso, los movimientos anti-género son movimientos conservadores que pretenden mantener el status quo alrededor de la sexualidad y la familia. De esta forma, las iglesias evangélicas se han convertido en conductos importantes para la movilización. Sin embargo, no todas las iglesias evangélicas participan y a la vez, no todas mantienen actividades políticas dentro de sus congregaciones en relación a la defensa de estos postulados. De la misma manera, se tiene en cuenta que muchos de los recursos

preexistentes en las iglesias pueden definir que la movilización de su feligresía sea exitosa o no, lo cual este estudio permite explorar. De esta forma, se debe partir de la idea que las iglesias no están diseñadas ni destinadas a la acción política desde su origen, por lo cual comprender los mecanismos causales que permiten esta movilización de recursos lleva a portar atención a la dimensión política construida en algunas iglesias evangélicas pentecostales y neopentecostales, que a pesar de no estar diseñadas para esta acción política ha terminado en el involucramiento total de una iglesia al punto de convertirla en una organización del movimiento social antigénero.

De esta manera, la estructura de la presente tesis es la siguiente: En el primer capítulo, se realizará una revisión de la literatura y el marco analítico que ayudará a responder la pregunta de investigación. Esta revisión parte de atender la discusión sobre el lugar de lo religioso en el espacio público, tanto en Europa, Estados Unidos y América Latina; también, los trabajos alrededor del denominado “activismo conservador” y cómo estos se han concentrado en analizar al nivel de élite y no de bases; finalmente, la literatura sobre las iglesias como catalizadores para la movilización social, visualizando así que, las iglesias también han participado de movimientos progresistas durante finales del siglo XX. En la segunda parte del primer capítulo, se presentará el marco teórico basado en la literatura sobre la teoría de recursos para la movilización, partiendo de entender a la iglesia como una organización del movimiento social. Segundo, los estilos de liderazgo dentro de una organización del movimiento: “top-formal leadership” y “bridge-leadership”. Tercero, el marco interpretativo o framing, el cual responde a una interpretación generada dentro de las iglesias y moldeado para conectar con el discurso del movimiento contra la “ideología de género”. Finalmente la definición de los recursos culturales, entendidos estos como prácticas culturales ya institucionalizadas dentro de la iglesia, que pueden facilitar la acción política.

En el segundo capítulo, se justifica la selección de nuestro caso y se presentan las cuatro diferentes estrategias que ha utilizado el movimiento evangélico conservador en relación a las campañas contra la “ideología de género”. Las estrategias son institucional, formativa, mediática y de movilización.

Se argumenta que ha existido una cierta división del trabajo entre las diferentes iglesias evangélicas, encontrando que es el Movimiento Misionero Mundial (MMM) el encargado de la estrategia de movilización. De esa forma, se escoge una de las sedes para realizar observación participante de las dinámicas dentro de la iglesia. En la segunda parte del capítulo, se explica la metodología utilizada, la cual refiere al recojo de información a través de la observación participante y la asistencia a dos marchas, entrevista a pastores y feligresía y la revisión de los medios de comunicación (en especial redes sociales) de la iglesia.

En el tercer capítulo, presentaremos los hallazgos a partir del análisis de los recursos expuestos en el marco teórico. En primer lugar, se encuentra que la iglesia mantiene una estructura organizativa jerárquica, con alta disciplina. Esto permite que las decisiones de movilizarse y/o realizar un plantón, sean llevadas a cabo en diferentes partes del país de forma homogénea, dándole así una fuerza significativa al movimiento anti-género en el Perú. En segundo lugar, la existencia de dos tipos de liderazgo, que responden a uno de tipo formal y otro de puente entre las bases y la élite tomadora de decisiones de la organización del movimiento social, es decir el MMM. Tercero, en relación a los recursos culturales, se encuentra que la iglesia tiene una interpretación literal de la biblia sobre los roles que tienen y deben cumplir las mujeres y los hombres dentro de la sociedad, pero también que el contexto de una amenaza social y moral, reinterpretó la identidad religiosa de la feligresía. De la misma forma, se encuentra que se tuvo mayor facilidad para la movilización en tanto la cultura de la misma iglesia contaba con un repertorio de acción conocido, por lo que permitía mezclar las acciones políticas como una actividad más dentro de la iglesia. Finalmente, se presentarán las conclusiones de la investigación

1. CAPÍTULO I: REVISIÓN DE LITERATURA Y MARCO TEÓRICO

En esta sección se presentará los principales estudios en relación al lugar de lo religioso en el espacio público; el activismo conservador y sobre la relación entre iglesias y movimientos sociales, identificando cuáles han sido los principales aportes, así como también los vacíos dejados por la literatura. En la segunda parte, se presentará el marco analítico enfocado, principalmente, en la teoría de los recursos para la movilización.

1.1. Religión, política y sexualidad

Desde los años 60's y 70's la teoría de la secularización ha dirigido los estudios de religión y política. Esta había dado por sentado que, el paso a la modernidad de los Estados y la consolidación de sus regímenes democráticos, pasaban por la separación de la religión de la política, por lo que se iba mostrando con el tiempo que, la religión debía quedar relegada solo al ámbito privado. (Wilson, 1969) (Wilson, 1969; Acquaviva, 1992). Sin embargo, esta teoría que respondía muy bien para los casos europeos, parecía no funcionar para el caso estadounidense, donde la religión nunca había desaparecido de los asuntos políticos (Vaggione, 2005). Algunos autores como Casanova (1994), lo explicarían a partir de un proceso de desprivatización de la religión. Este término se refiere a que las religiones ya no solo buscan defender un orden tradicional en el ámbito privado, sino también intervienen públicamente como actores de la sociedad civil, puesto que están interesados en ser parte de los debates democráticos.

En la medida que ha empezado una liberación de la sexualidad y el cuerpo, las instituciones religiosas en EEUU y Europa han empezado a movilizarse activamente para revertir estas reformas. Sin embargo, esta "desprivatización de lo religioso" o "proceso de secularización" parece no funcionar para el caso latinoamericano, en tanto la influencia de la Iglesia Católica en lo político ha sido una constante más que una excepción. Esto, claro está, va a depender de cada contexto y momento histórico en el que se encuentre el Estado (Htun, 2003), por lo que el impacto de las religiones en la región no es homogéneo. Sin embargo, frente a las conquistas logradas por los movimientos feministas y la comunidad

LGTBI en EEUU y Europa, América Latina empezó con reacciones preventivas, articulando redes y alianzas que reafirmen un entendimiento tradicional de la familia (Vaggione, 2005).

Es en ese marco, se ha desarrollado una literatura que busca responder a comprender las estrategias, los actores involucrados y las formas en la que lo religioso se involucra en la política, intensificándose con la pérdida de control que detentaban sobre la sexualidad y el cuerpo. Así, persisten en ser el principal obstáculo para los derechos sexuales y reproductivos. En esa línea, Vaggione (2010) nos explica que ante el avance del movimiento feminista y por la diversidad sexual, ha existido una mayor radicalización de ciertas posturas religiosas, que están en defensa de la familia "única". Estos dos sectores, con agendas opuestas, buscan influir al Estado para lograr la institucionalización legal de sus demandas. Por ello propone el concepto de politización reactiva para el accionar de organizaciones religiosas conservadoras como parte de la sociedad civil, que, si bien presionan al Estado, no violan el principio de laicidad y nacen en reacción a el avance feminista y LGBTI.

Así, otros estudios complejizan la categoría con la que puede ser conceptualizada la participación de los actores religiosos en oposición a las políticas de sexualidad. Vaggione, por ejemplo, cuestiona el uso del término fundamentalismo religioso, en tanto "ubica a los sectores religiosos fuera de la democracia, los mismos que maximizan los canales que la democracia posibilita para defender su agenda" (Vaggione, 2010, p. 312). En ese sentido, plantea el uso del concepto activismo religioso conservador, en tanto apunta a entender cómo las formas de lo religioso movilizan políticamente en defensa una agenda específica, lo que permite inscribirlas como parte legítima de las políticas de sexualidad (Vaggione, 2010).

En esa línea, autores como (Morán, 2017) van a ahondar en lo que respecta a los sectores que constituyen el activismo de oposición a los derechos sexuales y reproductivos debido a la amenaza de sus cosmovisiones, teniendo a las iglesias, organizaciones no gubernamentales (ONG) y actores político-partidistas, entre los principales actores. Es por ello, que van a complejizar las formas en que se articula lo religioso y lo secular, al interior de la opción organizada, planteando el concepto

de activismo heteropatriarcal, el cual propone dejar de entender al movimiento opositor como uno meramente religioso debido a cómo se desarrollan sus líderes dentro del espacio público.

En esa línea, una literatura ha empezado a mostrar otros actores que complementan a los líderes religiosos, debido a la diversidad de organizaciones que se articulan en contra de los derechos sexuales y reproductivos. Uno de estos lo constituyen las organizaciones no gubernamentales (ONGs) que bajo el título de “pro vida” y/o “pro familia”, actúan en el espacio público en defensa del orden tradicional. (Vaggione, 2005) muestra que estas organizaciones actúan públicamente como brazo civil de las religiones, penetrando espacios en los que son más difícil involucrar a la misma iglesia, el autor lo llama proceso de “ONGización”; mientras que Mujica (2007), analiza más al origen de estas ONGs, encontrando que se originan desde las antiguas élites oligárquicas conservadoras, las cuales han tenido que encontrar un nuevo espacio donde puedan resurgir su ideal de mantener el orden tradicional, siendo las ONG conservadoras religiosas la continuidad de las mismas.

Sin embargo, dentro de estos actores de tipo religioso, quien mayor relevancia ha tenido gracias a la autoridad moral (Grzymala-Busse, 2015) que detentan y el poder simbólico heredado desde la época virreinal en América Latina y que permanece hasta hoy, ha sido la iglesia católica, por lo que mucha de la literatura se concentró en este actor y sus acciones (Htun, 2003; Mujica, 2007; Vaggione, 2005, citado en Morán, 2017). A pesar de ello, es significativo señalar que esta cruzada, no solo es de iglesia católica. La academia ha volcado su mirada hacia el sector evangélico y su actuación en la política partidaria, las cuales en su mayoría son de raíz pentecostal (Wynarczyk, 2006). Como menciona Pérez Guadalupe (2017) respecto a América Latina, ya no podemos hablar solo de la relación entre la Iglesia Católica y el Estado, si queremos entender la importancia de la religión en la política. Hoy en día, los Estados tienen en cuenta a un actor que ha ido ganando relevancia con su participación en el espacio público, tanto con sus manifestaciones públicas como con su presencia en los partidos políticos: las Iglesias Evangélicas. Si bien en un principio, el involucramiento de estas se daba solo en el ámbito religioso y social,

hoy en día se han ido ampliando hacia el ámbito político, atravesando sus espacios de oración y predicación.

Siguiendo con la literatura enfocada a la actuación electoral de los evangélicos en la política, tanto en Pérez Guadalupe (2017) como Pérez Guadalupe y Sebastián Grundberger (2018) realizan un análisis acerca de cómo los evangélicos han logrado puestos de representación, es decir, la influencia política contemporánea de los evangélicos, con énfasis en sus estrategias electorales y los temas que refuerzan o legitiman su participación “la agenda moral”, la defensa de valores tradicionales y lo relacionado a la sexualidad (Vaggione & Mujica, 2013). Así, plantean que la forma de participación política ha sido de tres maneras en América Latina: a través de partidos evangélicos, frentes evangélicos y facciones evangélicas. Esta última que es colocar congresistas evangélicos es la que mayor resultado ha dado. (Pérez Guadalupe, 2017)

En la misma línea, la literatura brasileña ha estudiado a mayor profundidad el fenómeno de los congresistas evangélicos conservadores. Vital & Leite (2013) muestran un análisis de la actuación de parlamentarios evangélicos en Brasil sobre derechos de las mujeres y de la comunidad LGTBIQ. Siguiendo esa misma línea, Karina Barajas (2018) realiza un estudio comparativo sobre las estrategias de la política evangélica para deshabilitar los principios laicos en Brasil y México, encontrando que el avance del neoconservadurismo transnacional produce una reacción a la secularización de la moral y la cultura situada en un escenario neoliberal, esto logrado a partir de lo que denominan “pánico moral”. La actuación de los parlamentarios evangélicos también ha sido abordada desde su actuación alrededor del proyecto de ley conocido como “Estatuto de Familia” donde niega la existencia de familias diversas, esto desde la activación de un “pánico moral” (Carranza & Vital Da Cunha, 2018). Por otro lado, Jones y otros (2010) escriben con respecto a los debates públicos sobre la unión civil y educación sexual en la ciudad de Buenos Aires. En trabajos sobre la paralización de la ley de matrimonio igualitario en Argentina, tenemos el de Jones & Santiago, (2012) donde analiza a la Alianza Cristiana de Iglesias Evangélicas como actor político que rechaza la ley.

Sin embargo, hay que tener en cuenta que no todas las iglesias evangélicas participan en oposición a las demandas del movimiento feminista y de comunidad LGTBI, existe también lo que Vaggione (2005) denomina como disidencia religiosa. Jones, Luján & Quintáns (2014) realizan un análisis sobre las posiciones y modalidades de participación política de actores religiosos, comparando dos procesos en la que intervienen líderes y las organizaciones religiosas evangélicas históricas, las dos más importantes, en dos momentos de la historia de Argentina: la defensa de los DDHH después de la dictadura militar de 1976 a 1983 y el apoyo a la ley de matrimonio igualitario en 2010. Se encontró que, a diferencia de lo esperado por las iglesias protestantes, ellos apoyaron al logro del matrimonio igualitario en Argentina, con el peso que habían ganado en la arena pública años anteriores cuando fueron actores relevantes para la defensa de los Derechos Humanos.

Por otro lado y en menor medida, algunos estudios se empiezan a enfocar en las movilizaciones anti-género, abarcando sus discursos, actores, repertorios de movilización y redes transnacionales conformadas, Kuhar & Paternotte (2017) realizan un estudio comparativo entre las distintas campañas anti-género en Europa analizando el discurso, los objetivos, los actores involucrados, las estrategias y repertorios. De la misma manera, Páez & De la Peña (2018) hacen un análisis de la articulación del movimiento provida y profamilia en Paraguay desde la red social Facebook para realizar propaganda a un perfil específico de candidato, acordes al sector conservador de la sociedad.

En el Perú, por su parte, algunos estudios empezaron a reconocer la relevancia de las apropiaciones religiosas en el espacio público analizando el caso de los grupos evangélicos, observando la protesta social como una batalla moral, en la cual se autoconciben como portadores de una autoridad moral (Pérez, 2016). Dentro del movimiento conservador, en reacción a las políticas relacionadas a la orientación sexual y la identidad de género, se puede encontrar en los estudios de Luis Alemán (2018) en donde utiliza el concepto de activismo institucional para analizar las acciones de los actores evangélicos en impedir el proyecto de unión civil no matrimonial entre personas del mismo sexo. Otros estudios de caso, enfocándose en la introducción del enfoque de género en el Currículo Nacional de

Educación, tenemos los estudios de Kevin Tello (2019), quien analiza los factores de éxito del movimiento evangélico conservador en el Perú y Carla Moscoso (2020) quien realiza un análisis sobre el rol de las élites dentro del mundo evangélico que originan “Con Mis Hijos No Te Metas”.

Como se ha podido observar, si bien la literatura nos muestra una discusión en relación al activismo conservador, este se presenta con la necesidad de separarse de su identidad religiosa para tener éxito en el espacio público, ya sea a través del análisis de la actuación los líderes conservadores o de estas nuevas organizaciones de la sociedad civil. Sin embargo, no se han realizado investigaciones que se pregunten si al nivel de las bases movilizadas, la estrategia de dejar de lado “lo religioso” también es implementada. Este es un espacio en el cual la investigación propuesta encuentra un lugar para el abordaje del activismo callejero en contraste al activismo de las y los líderes del movimiento.

1.2. Las organizaciones religiosas y los movimientos sociales: de los movimientos de izquierda a las movilizaciones sociales conservadoras

En lo que respecta a los marcos analíticos propuestos para analizar la relación de las iglesias con los movimientos sociales, Christan Smith (1996) propone un conjunto de activos para el activismo de las organizaciones religiosas que les permiten ser atractivas para los movimientos sociales, como la motivación sagrada trascendental, recursos organizativos, posición geográfica, legitimidad privilegiada entre otros. En una línea muy similar, Wald, Silverman, & Fridy (2005), exploran los movimientos sociales con base religiosa, entendiéndose desde los motivos por los cuales deciden ingresar en la acción política, los medios organizativos para lograr ser exitosos y la oportunidad política, tres condiciones que son suficientes y necesarias para la movilización. Por otro lado, en un análisis más profundo de cada aspecto, Wood (1999) analiza cómo los elementos culturales de algunas organizaciones religiosas permiten la acción política, mientras que en otras la limitan. Morris (2000), por su parte, estudia al movimiento por los derechos civiles en Estados Unidos, su éxito y el

papel que jugó las iglesias afroamericanas, debido a que el marco interpretativo del movimiento surgió del marco interpretativo preexistente en las iglesias: “libertad y justicia”. Este proceso denominado “frame lifting” fue llevado por los líderes de las iglesias negras hacia el movimiento.

Con respecto a la relación de la iglesia y los movimientos sociales en América Latina, la iglesia Católica quien ha mantenido una relación de facto con la política, no siempre ha estado ligada hacia los movimientos sociales conservadores. Existe literatura que vincula a las iglesias de base y a los movimientos sociales en América Latina. Trejo (2009) señala que frente al avance de las iglesias estadounidense protestantes, los obispos católicos se convirtieron en los promotores de la estructura organizacional y de recursos ideológicos para la movilización rural-indígena de México en 1974, en la que el involucramiento de la iglesia con movimientos progresistas se explica debido a la competición religiosa con las iglesias protestantes y no en una convicción como defensores de los pobres. En la misma línea, Trejo y Bizarro (2015) muestran que en Brasil de 1950s a 1980s, la politización de la religión no condujo al surgimiento de un partido conservador, sino que, frente al avance de los misioneros protestantes y pentecostales estadounidenses en las regiones rurales y urbanas más empobrecidas de Brasil, llevaron a la Iglesia Católica a abrazar una agenda de defensa por los pobres y haciendo eco de las ideas proporcionadas por la teología de la liberación. En este proceso formaron líderes y movimientos laicos católicos en una red descentralizada de Comunidades de Bases Eclesiales, que luego sirvieron como plataforma para el Partido de los Trabajadores en Brasil.

Sin embargo, luego de la tercer ola democrática, en América Latina las organizaciones religiosas han tomado otra posición y se han acercado hacia los movimientos conservadores. Heumann & Duyvendak (2015), realizan un estudio sobre el movimiento pro-vida en Nicaragua, discutiendo el postulado en relación a si un sistema de creencias pre-existente en las iglesias determinaba el compromiso de estas con el movimiento social. Los autores, encuentran que son los activistas pro-vida que apuntan estratégicamente a las iglesias con el objetivo de reclutarlos y utilizar sus estructuras movilizadoras para el movimiento. Si bien,

apelan a marcos existentes en las iglesias, también los activistas pro-vida les proporcionan un lenguaje político para pensar el aborto. En la misma línea, Ziad W. Munson (2008) para el caso del movimiento pro-vida en Estados Unidos, señala que los activistas pro-vida, una vez que son reclutados por el movimiento, reinterpretan su fe en torno a valores pro-vida, lo que logra al mismo tiempo, que sean activadores del movimiento pro-vida en sus propias iglesias. Finalmente, Gary Adler, Catherine Hoegeman & A. Joseph West (2014) realizando un estudio a partir de la teoría de los movimientos sociales encuentran que la estructura de oportunidad discursiva del matrimonio contra el mismo sexo, facilita y en ocasiones restringe la actividad política a nivel congregacional.

De esta forma, así como se encuentra un espacio para la investigación del activismo en la feligresía, también se debe tomar en cuenta la literatura sobre el rol que cumplen las iglesias o congregaciones eclesiales como facilitadores para un movimiento social, en este caso, un movimiento social conservador antigénero. Esta investigación, por tanto, ha decidido aportar a llenar este vacío con respecto al caso peruano en relación a la literatura sobre iglesias y movimientos sociales.

1.3. Marco teórico

En esta sección vamos a exponer los conceptos desde la teoría de la movilización de los recursos, que nos van a ayudar a responder a nuestra pregunta de investigación. El primer grupo de recursos se engloba dentro del tipo organizativo. Para ello, primero se conceptualiza a la organización religiosa (la iglesia) como una organización del movimiento social contra la “ideología de género”, esto con el propósito de resaltar la importancia de una organización para el éxito en la acción política. También se presentará los tipos de liderazgo dentro de las organizaciones del movimiento social. Por último, el tipo de autoridad que se presenta por el liderazgo de la organización. En lo que respecta al grupo de recursos culturales, en primer lugar se conceptualiza lo denominado marco interpretativo existente o *frame lifting* de un movimiento social, así como los recursos culturales y las acciones políticas. Si bien estos conceptos se desprenden de lo planteado por Zald y McCarthy (1979), Wald et al (2005)

renueva su uso debido al particular acceso que tienen las organizaciones religiosas a estos medios.

1.3.1. Recursos organizativos

1.3.1.1. El rol de las organizaciones en los movimientos sociales

La iglesia evangélica conservadora puede ser analizada como una organización religiosa del movimiento social conservador. Una organización del movimiento social (o en sus siglas en inglés SMO) es una organización compleja o formal, la cual identifica sus objetivos con las preferencias de un movimiento social o contra movimiento e intenta implementar estos objetivos. (Mc Carthy & Zald, 1977). Un movimiento social puede estar representado por más de una SMO y cada organización tiene un conjunto de recursos limitados que puede utilizar para alcanzar los objetivos de la movilización. Estos pueden incluir legitimidad, dinero, instalaciones y mano de obra para trabajar hacia el logro de la meta del movimiento social. (Mc Carthy & Zald, 1977). De esta manera, como señala Elisabeth S. Clemens y Debra C. Minkoff (2004, p.160), las organizaciones no solo representan contextos para la formación de identidad, movilización y estrategias de acción al servicio de la movilización social, también son en sí mismos lugares potenciales y objetivos de activismo.

1.3.1.2. Liderazgos y las organizaciones del movimiento social

Morris y Staggenborg (2004, p.171) definen el liderazgo como: “estratégicos tomadores de decisiones que inspiran y organizan a otras personas para participar en el movimiento social”. Si bien este concepto abarca liderazgos dentro y fuera de una organización de movimiento social, aquí nos enfocamos exclusivamente en los líderes afiliados a una organización del movimiento (anti-género), en este caso la iglesia que participa de la movilización.

Existe una variedad de tipos de liderazgo y estos afectan de manera distinta a los resultados del movimiento. Aldon Morris y Suzanne Staggenborg (2004), proponen los siguientes tipos de liderazgo: Primero, los líderes que

ocupan el cargo más alto de liderazgo-*top -formal leadership-* dentro del SMO. Ellos son cruciales para la dinámica interna del movimiento y para influenciar a las élites fuera de este. Los líderes exitosos se convierten en una “élite retadora” que tienen conexiones con la élite en otros sectores como partidos políticos, medios de comunicación, etc. (Schimitt, 1989). Estos a la vez, tienen conexión con otros líderes de otras organizaciones lo que permite la cooperación interorganizacional y la formación de coaliciones. Un segundo tipo es el llamado “liderazgo de puente” (bridge leadership). Robnett (1997) y particularmente, Goldstone (2001 p.158) señala lo siguiente sobre el segundo tipo de liderazgo: “El liderazgo de puente son quienes están comprometidos en la micromovilización, uniendo las comunidades locales a la organización del movimiento y su liderazgo utiliza un estilo de interacción de uno a uno. Así, esta dimensión de “puente” en el liderazgo, también cumple el rol de llevar consigo las tareas ideológicas y de organización de la movilización hacia el nivel de las bases.

Las organizaciones religiosas y las evangélicas en especial, son formadores de líderes con capacidad de organización y habilidades tales como hablar en público, escribir comunicados, etc. (Verba et al, 1995). Por ello, los líderes cumplen un rol fundamental dentro de la organización religiosa que luego, en su accionar político, facilitan la movilización. Esto debido a la autoridad carismática y lazos de confianza que se generan entre los miembros de la iglesia y el cuerpo pastoral. Aldon Morris (1984:279) al estudiar el movimiento por los derechos civiles, por ejemplo, sugería que Martin Luther King y otros líderes carismáticos facilitaron la movilización porque ambos tenían un respaldo organizacional y “carisma”. Esto le permitió demostrar que, en el movimiento por los derechos civiles, el carisma y la organización fueron unidos desde el principio, lo que llevó a que sean mutuamente reforzados, es decir, el carisma de los líderes por sí solo no fue suficiente para movilizar al movimiento (Michael DeCesare, 2013, p.242).

Como refiere Morris y Staggenborg (2004), las organizaciones del movimiento social y sus estructuras sociales cuentan con una división del trabajo en la cual los líderes usualmente determinan los objetivos de la organización y

diseñan estrategias y tácticas para alcanzar todos estos objetivos. El enmarcado que llevan los líderes es central para esta tarea porque permite identificar cuál es el grupo retador, los adversarios y sus potenciales aliados. De esta forma, se van a encontrar distintos tipos de liderazgo preexistentes en la organización y que van a anexar su trabajo para una movilización exitosa.

1.3.1.3. Estructuras de autoridad

De la misma manera, Smith (1996) nos señala que cuando los movimientos sociales adquieren líderes, miembros y canales de comunicación de las organizaciones religiosas, estos usualmente adquieren la preexistencia de estructuras de autoridad, rutinas de toma de decisiones y mecanismos de monitoreo arraigados en el funcionamiento de la organización religiosa. Esto permite a los movimientos prestarles menos atención a los problemas de mantener la estabilidad interna de la organización y prestar más atención a la lucha política externa.

Sobre el tipo de autoridad, Ari Pedro Oro (2003) citando a Max Weber (1972, p.249), nos presenta la autoridad carismática, la que se basa en una cualidad extraordinaria, que tiene que ser reconocida como tal por un grupo social. Este caracteriza a algunos individuos (como por ejemplo profetas, jefes militares, “demagogos”) que detentan un carisma personal, pero también las instituciones como la iglesia son portadoras de un carisma de función o de institución, derivado de la apropiación del carisma personal del fundador, rutinizado. Por su parte, Bourdieu, señala que una iglesia, en cuanto empresa burocrática de salvación, es incondicionalmente hostil al carisma personal, que pretende indicar un camino original en dirección a Dios. (Bourdieu, 1987, p. 95). De esta manera, la iglesia va a buscar que sus funcionarios (pastores o curas) se deben subordinar a la gracia de la institución so pena de condenación (Séguy, 1982, p. 33 citado en Oro, 2003). Por tanto, ellos deben reproducir las obligaciones articuladas por la institución propietaria del carisma de función (Oro, 2003).

1.3.1.4. Recursos Materiales

Finalmente, si bien el dinero puede no determinar el resultado de la acción colectiva, ciertamente le da forma. Como refiere Smith (1996, pp. 14–15), se necesita pagar organizadores, alquilar, imprimir volantes, hacer llamadas telefónicas, construir pancartas, transportar a los manifestantes a la protesta, a traer la atención de los medios, etc. En ese sentido, el autor señala que una organización religiosa posee recursos financieros extraordinarios que puede, si es que elige canalizar, directa e indirectamente en el movimiento social.

La teoría sobre recursos para la movilización, plantea que los recursos materiales han ocupado bastante del análisis dentro de las organizaciones del movimiento social (SMO), en tanto no importa cuanto de otros recursos se movilice, esto tendrá un costo y alguien tiene que pagar por él (Bob Edwards & John D, McCarthy, p.128). Uno de los mecanismos para acceder a este recurso es la autoproducción. Esta se refiere a que los recursos pueden ser producidos internamente en las SMO para la movilización (Edwards & McCarthy, p.135). Aquí por tanto, podemos incluir a la producción de material dentro de las congregaciones del MMM, así como lo producido por la Iglesia gracias a sus medios de comunicación como su canal de televisión y radio.

1.3.2. Recursos culturales: Marco interpretativo

Los marcos de acción colectiva son un conjunto de creencias y significados orientados a la acción que inspiran y legitiman las actividades y campañas de una organización de movimientos sociales (SMO). Estas no se entienden como un resultado, sino más bien en un proceso de construcción entre los actores involucrados en el movimiento social. Como refiere Benford & Snow, los marcos de acción colectiva están constituidos por dos conjuntos de características: uno se refiere a las tareas principales que se llevan a cabo para el enmarcado y el segundo se refiere a los procesos interactivos y discursivos que atienden estas tareas de elaboración y por tanto, generación de marcos para la acción colectiva. (2000, p. 615).

Para ello, se va a utilizar el concepto de *framing* o elaboración de marco interpretativo, en tanto se entiende que este es un proceso mediante el cual los líderes dan forma a la acción colectiva para que coincida con un marco institucionalmente integrado. Aquí, “la acción colectiva se inserta en los sistemas culturales y emocionales de los actores integrados en redes sociales relevantes” (Morris, 2000, p. 449). Hart (1996) señala que las instituciones, especialmente las religiosas, pueden convertirse en actores centrales para el “framing” porque ellas son hogares de marcos interpretativos preexistentes con líderes que pueden utilizarlos para la interpretación de la acción colectiva. Este se diferencia del de la teoría de alineación de marcos (Snow et al. 1986) en el cual la principal tarea cultural era desarrollar y articular un marco de acción colectiva que se alinee el sistema de creencias de aquellos a quienes se desea movilizar (Morris, 2000, p. 449).

El autor, discute este concepto para el movimiento por los derechos civiles en Estados Unidos donde encuentra que el éxito del movimiento se encuentra en la movilización de las iglesias afroamericanas, en la cual el marco de “libertad y justicia” emergió desde el sistema de creencias trascendentales de las iglesias. En ese sentido, Martin Luther King Jr. Articuló la fuente principal de acción motivadora incrustada en el marco preexistente de la institución religiosa, este marco moral tenía el poder movilizador porque se encontraba profundamente arraigado en la cultura de la iglesia afroamericana, por lo que tenía una resonancia instantánea para la mayoría de las personas que pertenecían a esa iglesia. Así, ese marco aseguró a los participantes que Dios estaba de su lado, lo que facilitó la acción colectiva afroamericana que buscaba justicia. (Morris, 2000, p.448)

En ese sentido, este proceso de encuadre busca entender cómo los participantes comprenden el problema y la solución, recurriendo, para ello, a la comprensión conformada dentro de su organización: la iglesia. Para este caso, se entenderá entonces que la iglesia como institución religiosa ha conformado un marco preexistente que le ha permitido involucrar de forma más efectiva que el resto de iglesias en el movimiento anti-género en el Perú. De esta forma, la religión no solo nos ofrece liderazgo y recursos de movilización, también identidades y creencias compartidas necesarias para una movilización efectiva. Esto debido a

que, cuando la acción política es tomada como un deber religioso, es cuando hay un marco de puente⁴ exitoso. Sin embargo, puede ser contraproducente si es que la congregación no logra conectar las demandas políticas con una expresión válida del propósito religioso (Hadden 1969 citado en Wald et al, 2004).

1.3.3. Recursos culturales y acción política

Para entender el recurso cultural debemos primero entender desde una perspectiva sociológica, qué es la religión y por qué este tiene un peso significativo dentro del recurso cultural de una organización del movimiento social.

La religión es un sistema de creencias y prácticas orientadas a través de lo sagrado o lo sobrenatural, a través de la cual las experiencias de vida de las personas toman significado y dirección. Esta construcción de significado, es lo que nosotros usualmente llamamos “cultura”, que es un grupo social que conglera códigos compartidos, normas, valores, creencias y símbolos que les dice a sus miembros que hacer con sus vidas y por qué. (Smith, 1996, p. 5). En ese sentido, estas creencias y prácticas no están basadas en lo mundano, lo terrenal, sino en el más allá de lo temporal, lo espiritual. Esta trascendencia sagrada, puede terminar por legitimar, evaluar o condenar según los estándares normativos sacramentalmente fundamentados de la religión, desde estructuras económicas, costumbres familiares, relaciones de género hasta regímenes políticos, etc. Es así que, Christian Smith, lo llama el potencial disruptivo de la trascendencia religiosa, pues puede servir tanto para justificar como para interrumpir el estatus quo social (y político).

Sin embargo, no todas las organizaciones religiosas plantean una misma cultura y que esta en consecuencia les permita la acción política. Lo que se discute es cómo la dinámica cultural dentro de la organización religiosa busca proyectar poder dentro de la esfera pública. En ese sentido (Wood, 1999), presenta un marco sobre cómo los movimientos sociales atraen elementos

⁴ El puente de marco ocurre cuando una organización recluta miembros cuyo individuo las preferencias culturales se parecen a las de la organización (Snow et al. 1986, p. 467).

religiosos culturales desde las comunidades de fe, como estos elementos moldean la cultura política interna y como esto, afecta su habilidad para el compromiso en la arena pública. El autor, parte del supuesto en el cual hay una decisión de los organizadores del movimiento social más o menos consciente de construir una cultura política organizacional y que, de hecho, pueden crear nuevos elementos en colaboración con líderes locales, pero que este es un proceso tedioso, en cambio, si se basa de una base de elementos culturales ya institucionalizados en los que viven los participantes puede facilitar la acción política.

Para ello, Wood (1999) nos señala las cualidades clave para generar una cultura política interna que permiten contrarrestar los retos más prominentes para la acción política. En primer lugar, una alta intensidad de cultura compartida para mantener la estabilidad de la organización del movimiento social en el tiempo y lograr su efectividad. Esto sugiere elementos culturales compartidos tales como símbolos, rituales, narraciones, un propio lenguaje; aquí solo se observa que la organización debe tener de los participantes un compromiso suficientemente vibrante con sus elementos culturales compartidos para mantener al grupo junto durante los momentos de desafíos de la estabilidad del movimiento.

En segundo lugar, responde a la capacidad que deben tener los líderes para entender con precisión sus entornos políticos, interpretar ese entorno significa entender qué alianzas forjar, qué temas tocar, a qué líderes políticos o empresarios apuntar, con el objetivo de poder interpretar la ambigüedad del entorno político. Por tanto, la organización debe desarrollar un marco interpretativo con suficiente matiz y flexibilidad para abarcar el ambiguo entorno político. 3) Finalmente, el autor señala que si bien los símbolos compartidos y la alta capacidad de ambigüedad ayuda al grupo a fortalecerse, lo que se está buscando es ejercer el poder político a favor de los intereses del grupo social marginado. Por tanto, lo que permite la acción política es que la organización proporcione recursos culturales de contestación en el mundo social.

De esta manera, Wood (1999) nos presenta un marco en el cual profundizar, pues también vislumbra el liderazgo y el marco interpretativo como recursos generados dentro de la organización que aportan a la explicación de los mecanismos causales facilitadores de una fe ligresía activa políticamente.



2. CAPÍTULO II: LA SELECCIÓN DEL CASO: LAS IGLESIAS DEL MOVIMIENTO MISIONERO MUNDIAL

En esta sección, en primer lugar se va seleccionar el caso de estudio presentando las cuatro estrategias que ha utilizado el movimiento conservador evangélico en las campañas contra la “ideología de género” en el Perú. En segundo lugar, se procederá a explicar la metodología utilizada. Finalmente, se profundizará en nuestro caso de estudio, discutiendo la importancia de la doctrina religiosa para la feligresía.

Para la selección de caso entre las iglesias evangélicas involucradas dentro del movimiento contra la ideología de género, se ha escogido el caso más representativo entre las iglesias con mayor capacidad de movilización en Perú. De esta forma, el caso elegido permite estudiar el proceso por el cual las iglesias evangélicas logran movilizar a su feligresía para acciones de protesta tales como marchas, plantones, recolección de firmas, etc. Como refieren Seawright y Gerring (2008, p. 299), “el investigador/a quiere encontrar un caso típico o representativo de algún fenómeno para que él o ella pueda explorar mejor los mecanismos causales a trabajar en una relación de casos cruzados”.

Para ello, se han utilizado tres criterios que permitan encontrar un caso representativo de este fenómeno. En primer lugar, deberán pertenecer a la plataforma “profamilia” que más acciones ha realizado en el espacio público previo al movimiento contra la ideología de género: La Coordinadora Nacional Pro Familia, debido a su importancia para el movimiento contra la ideología de género en el Perú ya que será quien forme el colectivo “Con Mis Hijos No Te Metas” por lo que sus representantes miembro, van a tener mayor incidencia en el movimiento. En segundo lugar, se escoge solo a las iglesias evangélicas que hayan tenido un mayor involucramiento a través de la movilización de sus bases-religiosas, frente a las que hayan preferido otro tipo de involucramiento debido al tipo de recurso con el que contaban. En tercer lugar, por la cercanía geográfica de la investigadora y el objeto de estudio, se escogió observar una congregación en la ciudad de Lima.

2.1. La Coordinadora Nacional Pro Familia

El movimiento contra la ideología de género en el Perú nace como respuesta a un contexto en el cual el Ministerio de Educación del Perú, presenta el Nuevo Currículo de Educación, en donde uno de sus ejes transversales fue el enfoque de género. Sin embargo, para entender la articulación de las iglesias evangélicas en contraposición a lo que denominaron “ideología de género”, no se puede dejar de lado la plataforma que empezó la articulación entre las organizaciones religiosas evangélicas conservadoras.

En el 2011, a raíz de la ordenanza municipal que señalaba que todos los establecimientos públicos, debían implementar un letrero que señale la no discriminación por orientación sexual o por género, se conforma por iniciativa de Christian Rosas (quien se convertirá en el vocero principal del movimiento en el Perú) el colectivo denominado Coordinadora Nacional Pro Familia (Conapfam), esta sería la primera plataforma establecida para la “defensa por la familia” en el espacio público, la cual, estará conformada por los líderes religiosos principalmente de las siguientes iglesias: Movimiento Misionero Mundial, Alianza Cristiana y Misionera, Comunidad Cristiana Agua Viva y Casa del Padre. De la misma manera, en el contexto del proyecto de ley de Unión Civil no matrimonial para personas del mismo sexo en el 2014, la Conapfam fue quien convocó a las movilizaciones bajo el lema “Marcha por la Familia”, movilizaciones lideradas por el congresista para ese periodo, Julio Rosas quien es ex pastor principal de la iglesia Alianza Cristiana y Misionera, además será congresista reelecto en el 2016 y liderará la batalla contra la “ideología de género” dentro del Congreso del Perú entre el 2016 y 2019.

Para el 2016, con la introducción del enfoque de género en el currículo de Educación, Conapfam, que ya había ido teniendo experiencia en la lucha para frenar el avance en el reconocimiento de derechos de la comunidad LGTBI y del movimiento feminista, decide organizar el evento denominado “Declaración de Lima”. Este acto llevado a cabo, tuvo como objetivo mostrar la unión de fuerzas entre la iglesia católica, iglesias evangélicas y algunos representantes políticos,

se mostró como un pacto del pueblo cristiano, en favor y en defensa de la familia⁵ el cual llevó a la conformación del Colectivo “Con Mis Hijos No Te Metas”. Como refirió Pedro Farán, vocero de Conapfam, CMHNTM sería entonces una reinención de Conapfam en una visión más amplia, que buscará atacar la raíz del “problema”, lo que él llamó políticas ideológicas. (Entrevista Pedro Farán). En este acto, estuvieron presentes los representantes de las iglesias que conformaron Conapfam además de otras como Iglesia Bíblica Emmanuel, Aposento Alto, Catedral de Fe, Camino de Vida, Misión Bíblica Carismática, todas agrupadas dentro de el neopentecostalismo evangélico con excepción de Asamblea de Dios quien pertenece a un pentecostalismo más clásico⁶(quienes se van a adherir al colectivo CMHNTM); así como el sacerdote Gaspar en representación de la iglesia Católica; congresistas como Julio Rosas, Tamar Arimburgo, Federico Pariona y el alcalde de Lima Luis Castañeda.

De esta manera, se muestra la importancia de la plataforma Conapfam para la conformación del movimiento contra la ideología de género en el Perú como organizadora del colectivo CMHNTM. Por tanto, se seleccionará a las iglesias las cuales sus representantes religiosos han sido de Conapfam: Movimiento Misionero Mundial, Alianza Cristiana y Misionera, Comunidad Cristiana Agua Viva y Casa del Padre.

2.2. Una división del trabajo en las estrategias de acción del movimiento anti-género en el Perú

Las y los estudiosos de los movimientos sociales han conceptualizado el uso de distintas tácticas para la acción política, bajo el término de *repertorios de acción*, describiéndolo como una constelación distintiva de tácticas y estrategias desarrolladas en el tiempo y usadas por los grupos para actuar colectivamente, con el objetivo de hacer valer los reclamos de individuos y grupos. (Verta Taylor y Nella Van Dyke, 2007, p. 265). En la misma línea Tilly señala que “son un

⁵ Conferencia Declaración de Lima y fundación oficial de Con Mis Hijos No Te Metas; ver en <https://www.facebook.com/alianzalinca/videos/1157537504328010>.

⁶ Sobre las categorías del mundo evangélico en el Perú ver el anexo 2.

conjunto limitado de rutinas aprendidas, compartidas y actuadas a través de un proceso de elección relativamente deliberado [...] creaciones culturales aprendidas, pero [que] no descienden de una filosofía abstracta ni toman forma como resultado de la propaganda política, sino que surgen de la lucha”⁷ (2005 [1995], pp. 41-43). En ese sentido, este concepto nos va a servir para poder entender mejor el repertorio que se utiliza en torno a los movimientos contra el género; ya que, como refieren los autores, estas tácticas no empiezan desde cero, sino que son culturalmente aprendidas y compartidas por el colectivo.

Como ha podido detallar Kevin Tello (2019) acerca de la inspiración norteamericana en el repertorio de acción del movimiento anti-género peruano, uno de los ejemplos claros ha sido la utilización de manifiestos como la Declaración de Manhattan, el cual fue elaborado y firmado por más de 150 líderes cristianos ortodoxos, católicos y evangélicos el 28 de setiembre de 2009 en la ciudad de Nueva York, en el cual reafirma el derecho a la vida, el matrimonio como una unión entre un hombre y una mujer, y la libertad religiosa.

Este va a tener su correlato con la Declaración de Lima, la cual señalamos en párrafos anteriores. Sin embargo, como señaló en la entrevista realizada José Antonio “Pepe” Farfán, quien es vocero de Conapfam, también se van a ver inspirados en los movimientos provida y profamilia en la región como el caso de Colombia en agosto del 2016 y México en setiembre del 2016, este último a través del Frente Nacional Por La Familia, el cual también utilizará las multitudinarias marchas y la recolección de firmas como repertorios de acción para la lucha contra la ideología de género en su país durante el 2016. De la misma manera, Kuhar & Paternotte, (2017, pp. 264–265), en su estudio sobre las campañas anti-género en Europa del Este, describen las estrategias en distintas categorías, las cuales utilizaremos para el caso peruano. Así, los autores señalan dentro de los repertorios comunes los siguientes:

1. Estrategia que implica relación con la esfera institucional: A través del lobbying (a nivel nacional como internacional),

⁷ La cita original se encuentra en Tilly (2005 [1995], pp. 41-42).

litigación, la formación de partidos políticos o incorporarse en partidos políticos ya existentes.

2. Estrategia que implica producción de conocimiento: Los autores señalan que parte de las tácticas implica la organización de eventos, lecturas, preparación de declaraciones y conferencias de prensa, libros sobre la “ideología de género” que legitimen de manera científica los discursos en contra del género.
3. Estrategia que implica actividad en la web: generación de contenido multimedia, producción de noticias como stories y *e-petitioning*, como la promoción a través de plataformas transnacionales como CitizenGO⁸
4. Estrategia que implica movilización de personas: A través de plantones, petición y recolección de firmas, manifestaciones, y marchas.

Estas estrategias, coinciden con las utilizadas por Conapfam según señala la organización Católicas por el Derecho a Decidir:

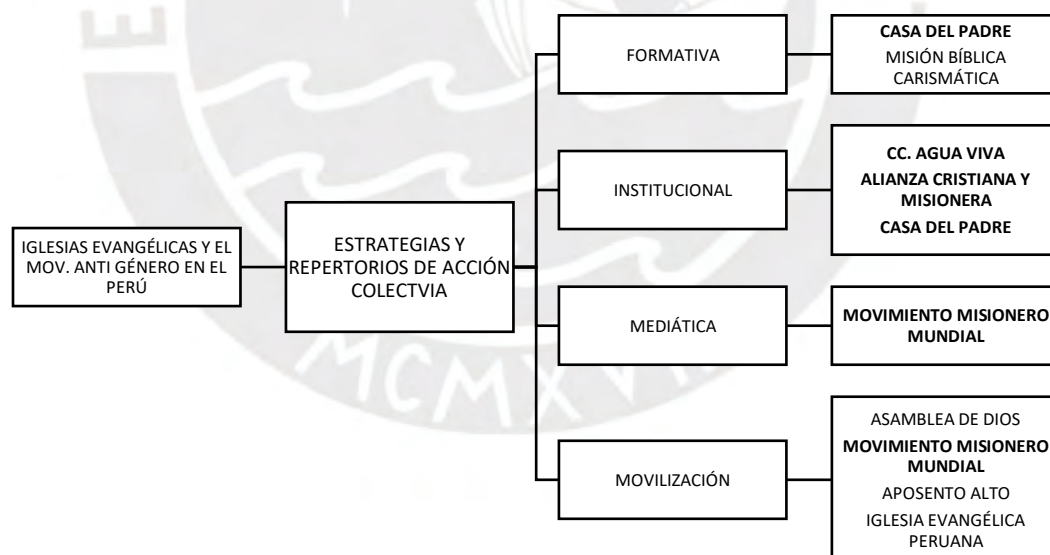
La formativa, a través de talleres, conversatorios y foros en los que se capacita a las iglesias, docentes y voceros conservadores; la institucional, a través de la gestión de intereses con funcionarios públicos a nivel legislativo y municipal; la mediática, con la participación de sus voceros en entrevistas y la difusión de actividades y discursos a través de las redes sociales; y la acción colectiva, mediante la coordinación de protestas con bases religiosas “provida” y “profamilia” (2018, p. 26).

Ahora bien, entendiendo que los movimientos anti-género en diferentes países comparten varios repertorios, podemos evidenciar cómo funcionan en el caso peruano y en específico cómo ha sido la actuación en cada uno de estos para las principales iglesias organizadoras y parte de Conapfam. Hay que señalar, que esta clasificación no es cerrada ni excluyente, en el sentido que si

⁸ Plataforma web de ciudadanos con posiciones ultraconservadoras. Puede visitar la página en <https://www.citizenngo.org/es>

bien nos va a permitir poder tener un mapa más completo de cómo actúan las iglesias evangélicas conservadoras, esto no quiere decir que las iglesias hayan participado solo en un tipo y no puedan apoyar en otro, al contrario, un movimiento social se comprende en su conjunto como acciones colectivas; sin embargo, durante el tiempo de las movilizaciones contra la ideología de género en el Perú (2017-2019), las organizaciones evangélicas se han ido posicionando en cada una de ellas según los recursos que su organización podía ofrecer al movimiento. Esto además, le ha permitido al movimiento conservador en el Perú incluir nuevas estrategias de incidencia pública, adquiriendo nuevas estrategias ya no solo institucionales y formativos, sino también de movilización y mediático, que han venido operando alrededor del movimiento antigénero.

Gráfico 2: Estrategias del movimiento contra la “ideología de género” en el Perú



Fuente: Elaboración propia

2.2.1. Estrategia institucional

El movimiento contra la ideología de género en el Perú, ha tenido un fuerte impacto dentro del Congreso de la República debido a la actuación de dos pastores miembros de dos iglesias Julio Rosas de Alianza Cristiana y Misionera y Juan Carlos Gonzales de CC. Agua Viva, esto les ha permitido, por ejemplo, dar pelea dentro de la comisión de Educación en el cual se debatía el enfoque de género en el Currículo Nacional de Educación durante su periodo como congresistas, el proyecto de ley para instaurar el ministerio de la familia, fusionando el Ministerio de la Mujer y poblaciones vulnerables y el Ministerio de Desarrollo e Inclusión Social (El Comercio, 2017) y apoyar todo proyecto que fuera presentado por otros congresistas afines a la “defensa de la familia”. De la misma manera, ha existido un trabajo con los partidos políticos donde han podido establecer su agenda conservadora, tal como se puede ver representado en con el trabajo realizado por Juan Carlos Gonzales al interior de Fuerza Popular, partido que ha respaldado al colectivo Con Mis Hijos No Te Metas y la agenda antigénero en el Congreso.

En el caso de los esposos Aguayo los líderes de Casa del Padre, su relación con el Estado ha estado marcada gracias a su trabajo a través de su ONG “Salvemos a la Familia”, la cual ha sido galardonada por su trabajo en el Congreso, durante el periodo congresal de Mirta Lazo líder principal de Agua Viva (Revista Salvemos a la Familia, 2011), , quien además ha participado como invitada en los congresos anuales de Salvemos a la Familia así como el ex pastor de Alianza Cristiana y Misionera, Julio Rosas. Este último, junto a otros congresistas durante el 2018, condecoraron a los pastores a nombre del Congreso por la “Defensa por los Derechos de la Vida y la Familia”⁹.

Por otro lado, en base a la estrategia de conformar plataformas de la sociedad civil que presenten iniciativas legislativas y que demuestran una diversidad social en las incidencias públicas en torno a la lucha “contra la ideología de género”, la organización “Peruanos por la Igualdad” la cual estaba conformada por representantes de la sociedad civil y de iglesias como Mirta Lazo

⁹ Mayor información en el Facebook de Casa del Padre (2020)
<https://www.facebook.com/mclacasadelpadre/posts/2007090112635941>.

(Agua Viva), Fernando Luna León (Movimiento Misionero Mundial) y Milagros Aguayo (Casa del Padre) junto a otros voceros de la plataforma, presentaron una iniciativa legislativa ciudadana para borrar el término género del sistema jurídico peruano un día antes de la marcha “Con Mis Hijos No Te Metas” (Salesiano.pe, 2017) el 03 de marzo del 2017.

2.2.2. Estrategia formativa

Para el movimiento anti-género en el Perú esta ha sido una parte valiosísima en el sentido de poder informar a las congregaciones sobre el “peligro de la ideología de género” a través de talleres y/o conferencias dictadas tanto por los voceros del movimiento como Christian Rosas, por activistas internacionales como Cesar Vidal, Agustín Laje, entre otros, quienes son conocidos por sus conferencias antigénero o por los mismos líderes de sus iglesias.

En particular, una de las iglesias que más ha desarrollado el trabajo de la formación es la iglesia Casa del Padre, la cual creó el Centro para el Desarrollo de la Familia, que funciona como un centro educativo en el cual dictan cursos y talleres sobre familia y diplomaturas en los temas sobre cómo convertirte en un buen esposo/as e hijos/as; también, ha trabajado de la mano con el Ministerio Público y otras entidades estatales. A la vez, mantienen una ONG “Salvemos a la Familia, la cual según su página web “ tiene como propósito fundamental rescatar, proteger y mantener la vigencia de la familia como instituto natural y fundamental de la sociedad en concordancia y respeto de la legislación peruana. Nuestra organización fue creada bajo principios rectores cristianos¹⁰”, la misma también genera contenido educativo; por ejemplo, en el 2019 llevaron a cabo cursos como “Construyendo una intimidad saludable”, “Ideología de Género(Familia y Política), “Tus hijos sí importan” y “Hogar dulce hogar”¹¹. Cabe resaltar que esta ONG, le ha permitido mantener lazos políticos

¹⁰Recuperado de la página oficial de Facebook de Casa del Padre(2005)<https://www.facebook.com/mclacasadelpadre/posts/1107389302606031>

¹¹ Recuperado de la página oficial de Facebook de Centro para el Desarrollo de la Familia-Perú (2019)<https://www.facebook.com/centrofamiliaperu/posts/2275223129248791>

a través de su reconocimiento por su trabajo con la familia tanto en el Perú como en la región.

De la misma manera, participan activamente en el Congreso Iberoamericano por la Vida y Familia, para marzo del 2020, fueron los organizadores junto a otra iglesia el Movimiento Misionero Mundial del congreso realizado en Lima, la particularidad de este congreso es que sirve como plataforma para generar redes internacionales, mayoritariamente en la región, que permita a los líderes político-religiosos que defienden la vida y la familia compartir las estrategias de acción que les han servido en sus países así como también poder articular movilizaciones en conjunto como en el 2018 en donde las marchas y/o plantones se realizaron en Argentina, Bolivia, Paraguay, España y Perú en simultáneo¹². En este tipo de congresos, además de ello, se presenta los nuevos ejemplares de material bibliográfico que la red conservadora transnacional podría utilizar para la formación de su feligresía en sus iglesias. La producción tiene ejemplares desde cómo ser un cristiano en política escrito por el ex candidato a la presidencia de Costa Rica Fabricio Alvarado, los ejemplares del Centro de Desarrollo por la Familia de los pastores Aguayo hasta los libros de “El libro negro de la Nueva Izquierda” de Nicolás Marquez y Agustín Laje. De la misma forma, se hace publicidad a los centros de formación política como el “Christian Center for public life” con sede en Washington DC, donde ofrecen programas para candidatos políticos, programas de liderazgo y formación de agenda en América Latina¹³.

2.2.3. Estrategia mediática

El movimiento anti-género se ha caracterizado por su trabajo en redes sociales a través de la generación de contenido, condenando el avance de los derechos sexuales y reproductivos, el reconocimiento de los derechos a las

¹² Recuperado de Ahorainformación.es (2018) .[Gran marcha internacional "Con mis hijos no te metas" en Perú, Bolivia, Paraguay, Argentina y Francia](#)

¹³ Información obtenida al asistir al Congreso Iberoamericano por la Vida y la Familia en marzo del 2020.

comunidades LGTBI o celebrando el impedimento de estos. De la misma manera, se ha generado un pánico moral para el denominado ataque contra la “inocencia de los niños”, lo que ha creado que exista un ciberactivismo por parte de los seguidores de páginas como Con Mis Hijos No Te Metas, pero en especial por la página de Facebook de Bethel Radio y Televisión, propiedad del Movimiento Misionero Mundial. De la misma manera, sus plataformas tradicionales como la radio y la televisión han servido para que los voceros del movimiento puedan conectarse con sus bases, se generaron programas enteros llamados “Con Mis Hijos No Te Metas” y cubriendo cada una de las manifestaciones públicas del movimiento. Si bien las demás iglesias han podido repostear a través de sus redes sociales, esta estrategia no tendría el alcance obtenido sino fuera por la existencia de Bethel.

2.2.4. Estrategia de movilización

Las primeras movilizaciones fueron realizadas frente al Ministerio de Educación a finales del 2016 y seguidos de la toma de puentes para inicios del 2017 en casi todas las regiones del país; esta última como iniciativa propia del Movimiento Misionero Mundial¹⁴. Sin embargo, la gran marcha del colectivo estuvo programada para el 04 de marzo del 2017, en el cual, por el auge y la efervescencia de la acción colectiva a través de CMHNTM, los líderes de cada una de las iglesias convocaron a su feligresía a participar de la movilización, lo que produjo una manifestación de 25 mil personas en Lima y en todo el Perú 68 mil personas¹⁵. En esta manifestación, van a estar presentes los líderes principales de las iglesias pertenecientes a Conapfam como voceros del movimiento. De la misma forma, se realizaron colectas de firmas dentro de las iglesias previo a la multitudinaria marcha, para derogar el Decreto Legislativo 1323, que refería a la penalización por discriminación en torno a orientación

¹⁴ Así lo mencionó el líder principal del Movimiento Misionero Mundial en la conferencia de organización para la movilización del 04 de marzo del 2017 y también en una entrevista realizada al pastor Manuel Menacho de Asambleas de Dios.

¹⁵ Según los registros de la Policía Nacional del Perú. Recuperado de [Publimetro\(2017\)'Con mis hijos no te metas' : asistieron alrededor de 68 mil personas](#)

sexual o identidad de género, lo cual el colectivo lo tomó como un ataque directo a su libertad de expresión y de religión. Así, se presentó una petición ciudadana ante el Congreso de la República con el fin de derogar tal Decreto, el 17 de febrero del 2017.

Sin embargo, esta articulación entre iglesias para la movilización va a disminuir entre los años siguientes. La iglesia Agua Viva, debido a que fue investigada por lavado de activos y por la cercanía con el fujimorismo, se vio un poco distanciada de la movilización. Decidieron ya no movilizar a su bases religiosas y centrarse más en el trabajo social a través de eventos como “Un solo Perú” el cual trabajaba de la mano con colegios en sectores periféricos de la ciudad¹⁶ y a nivel institucional con el congresista Gonzales. Por otro lado, Alianza Cristiana y Misionera si bien ha estado presente en las movilizaciones, estas han ido disminuyendo. Una miembro y exlíder juvenil de ACyM menciona la siguiente:

“A la primera obligaron a todos los líderes a que tuvieran que ir a la marcha, eso me acuerdo que todavía no estábamos sirviendo pero escuchamos comentarios. En el segundo año, cuando ya estábamos sirviendo, dijeron que todos los líderes tienen que ir a marchar, nosotros dijimos que no[...] Se dijo abiertamente que la iglesia estaba invitada a ir. El tercer año fue curioso, porque salió el tema de Julio Rosas, lo que salió en las noticias. Entonces mandaron una carta desde la asociación más arriba que decía este año como denominación no iba a participar pero que si había una persona podía ir pero no tenía que ver con la iglesia. Como que se cortaron palitos. En el 2019 ya no se tocó el tema” (Entrevistada N° 8)

En lo que respecta a la referencia de Julio Rosas y las noticias en el 2018, podría referirse a la adquisición de un Kit electoral para la inscripción de un partido político denominado “Acción Cristiana”¹⁷, lo cual no fue bien recepcionado por las autoridades religiosas de ACyM. Cabe resaltar que, pese a que hubo una iniciativa desde las autoridades los primeros años, la feligresía tenía un mayor rango de decisión, tal como lo menciona la entrevistada, quien no participó de las manifestaciones a pesar de su rol como líder juvenil.

¹⁶ Información obtenida de las primeras visitas realizadas a la iglesia de Agua Viva sede Los Olivos en el proyecto de diseño de la investigación.

¹⁷ Recuperado de <https://elcomercio.pe/politica/evangelicos-reagrupan-miras-2021-informe-noticia-524750-noticia/>.

Para el caso de la iglesia Casa del Padre, esta sí ha participado consecutivamente en las movilizaciones, sin embargo, al contar con una única sede, el impacto de su capacidad movilizadora es ínfima en relación a iglesias como Movimiento Misionero Mundial, Asambleas de Dios, Aposento Alto, que están diversificadas tanto al interior del territorio como dentro de la capital. Así, es el Movimiento Misionero Mundial quien finalmente se ha convertido en el núcleo movilizador, quienes se han mantenido realizando plantones, tomando puentes, realizando caravanas sostenidamente durante las manifestaciones y como preparación a las grandes marchas. De la misma manera, gracias a la observación participante durante las marchas convocada para noviembre del 2018 y mayo del 2019 (esta última debido al fallo de la Corte Suprema que declaró infundada la demanda contra el enfoque de género en el Currículo Nacional de Educación), se pudo corroborar efectivamente, que esta era iglesia que no tan solo movilizaba sino también se encargaba de la logística y de la seguridad durante las multitudinarias marchas.

Sin embargo, pese a que las marchas centrales disminuyeron en número de participantes convocados, no significó una disminución de acciones colectivas realizadas durante diciembre del 2016 y diciembre del 2019. Como refiere Omar Coronel (2019, p.11), el movimiento antigénero en el Perú ha logrado, siguiendo los registros realizados el autor, un total de 285 acciones colectivas entre marchas/plantones (120) y piquetes (165)¹⁸, teniendo una participación activa en la mayoría de las regiones del país. En esa línea, mencionó el Rev. Luis Meza, la segunda autoridad máxima del MMM, durante la reunión de preparación antes de la marcha del 04 de marzo, que la Iglesia decidió realizar piquetes en avenidas principales llevando un cartel con alguno de los mensajes preparados por el colectivo Con Mis Hijos No Te Metas en su página web, tomando más de 700 puentes en el Perú¹⁹:

¹⁸ El autor decidió categorizar a los plantones como acciones donde se juntaban más de 10 personas, las otras se registraron como piquetes. La base de datos ha sido obtenida desde una revisión del registro en la página oficial de Con Mis Hijos No Te Metas.

¹⁹ Este número, referido por el Rev. Meza, no tiene registro físico e incluso solo hace referencia a los piquetes previos a la primera movilización.

Cuando tuvimos conocimiento, que este tema y esta ofensiva del gobierno de introducir la ideología de género era algo muy monstruoso y pernicioso, Dios nos guió a tener tres plantones, frente al Ministerio de Educación[...]también se tomaron 700 puentes, algo histórico en nuestro país, eso ha marcado la historia[..] (Supervisor Nacional Luis Meza, 2017)

De la misma manera, en una entrevista con el pastor Manuel Menacho de Asambleas de Dios, quien firmó y estuvo presente en la Declaración de Lima, señaló que ha sido el MMM quien ha realizado la toma de puentes y avenidas, con el fin de defender a los hijos y la educación de ellos. Asimismo, Omar Coronel también logra identificar que en el periodo de 2016-2019, se realizaron manifestaciones en todas las regiones a excepción de Moquegua, siendo La Libertad, Lambayeque, Piura, Junín, Ica y Ancash, las que tuvieron mayor sostenimiento después de Lima (2019). Es pertinente señalar que no se puede asegurar que todas los piquetes hayan sido realizados por la iglesia, sin embargo, según lo señalado, se pueden tener pistas que, la actuación del MMM en ellas, ha sido más relevante en comparación a otras iglesias.

De esta manera, se escogió la iglesia del Movimiento Misionero Mundial, la cual es representativa entre las iglesias con capacidad de movilización como Asambleas de Dios, Aposento Alto, Casa del Padre y que además pertenece a la plataforma organizadora del movimiento antigénero en el Perú Conapfam.

2.2.5. Selección de sede en Lima metropolitana

El movimiento anti-género se ha destacado por mostrarse como un movimiento descentralizado, lo que lo hace particular frente a otros movimientos en el Perú, Omar Coronel, señala lo siguiente:

Manifestaciones como las protestas contra el baguazo, la marcha por el agua en contra del proyecto Conga, las huelgas de profesores coordinadas por el SUTEP o el CONARE, o las recientes marchas contra la violencia contra la mujer o por el día del orgullo, no se ha llegado a tener una presencia tan extensa como la alcanzada por las acciones convocadas por CMHNTM. (2019, p. 16).

Sin embargo, debido a que la mayoría de las protestas se realizaron en Lima (117, el 41% del total) y la organización y coordinación es orquestada desde

la capital, se decidió observar una sede de la iglesia seleccionada en Lima metropolitana.

Finalmente, debido a la cercanía de la investigadora se decidió observar a una de las iglesias en Lima Norte, la iglesia de Carlos Izaguirre en el distrito de San Martín de Porres. Sin embargo, como se verá en el desarrollo de la investigación, hay que entender a la congregación dentro una estructura organizativa más amplia, para poder entender cuáles son los mecanismos por los que logran movilizar a sus bases religiosas. De esta forma, a partir de ahora nos referiremos a la institución religiosa como la Iglesia y a una sede como la iglesia.

2.3. Metodología

El análisis de la participación de una Iglesia evangélica conservadora en el movimiento anti-género en el Perú, se ha realizado en dos etapas: a un nivel de la micromovilización y al de meso-movilización. El primero, al nivel de micromovilización, tenía como objetivo conocer cómo los actores de un grupo no político atribuyen un significado a las acciones políticas y cómo la iglesia se organiza para involucrarse en la movilización (Gerhards & Dieter, 1992). Para ello, se planteó realizar observación participante en una de las sedes de la iglesia seleccionada. Las visitas eran realizadas, mayoritariamente, los días martes y jueves, de 7 a 10 de la noche. La observación tuvo sus limitaciones debido a que solo se realizó durante tres meses, lo que limitó el involucramiento en espacios más íntimos de la congregación. Sin embargo, se pudo estar semanas previas a la marcha nacional convocada por el movimiento, lo que permitió efectivamente ver su organización para las movilizaciones y sus actividades previas. A la vez, la información sobre la experiencia de la feligresía en los años anteriores y con el movimiento anti-género en el Perú fue obtenida a través de entrevistas semi-estructuradas realizadas durante las visitas a las iglesias y entrevistas semi-estructuradas realizadas por llamada telefónica haciendo un total de 11 entrevistas.

Cabe recalcar que también se visitó y conversó con feligresía de la Comunidad Cristiana Agua Viva, durante la etapa de diseño de la investigación. Sin embargo, se recibió una negativa por parte de la pastora de la sede Lima Norte para poder ser entrevistada y visitar la sede de la iglesia. Sin embargo, sí se logró conversar con varios feligreses de la organización en los días asistidos previamente.

También, se ha realizado entrevistas a un miembro de una organización conservadora (Conapfam), un pastor de Asambleas de Dios (1) que participaron de las movilizaciones, como también miembros de esas iglesias para conocer si existió una motivación desde el púlpito para participar de las movilizaciones (Alianza Cristiana y Misionero y IEP), así como la revisión de sus páginas oficiales en Facebook. Esto para poder estudiar la iglesia del Movimiento Misionero Mundial en su contexto más amplio.

Como hemos referido en la selección de caso, la iglesia cuenta con sedes en todo el territorio nacional. Es por ello que se plantea un análisis a nivel de la meso-movilización, esta para comprender cómo ya no solo una sede sino la misma institución religiosa moviliza a toda su red de congregaciones y como esta a la vez se conecta con el movimiento anti-género, ya que ellos son parte de la organización del movimiento. La manera de acercarnos al análisis a este nivel fue a través de los recursos disponibles en la web sobre las reuniones de los líderes principales de la iglesia MMM y su participación en los eventos organizativos del movimiento anti-género, durante las manifestaciones públicas entre el 2017 y 2019, y los sermones realizados desde el púlpito por sus principales pastores, recursos obtenidos de vídeos en la web.

Por otro lado, se ha realizado un análisis de los medios de comunicación propios de la iglesia, tanto la revista Impacto Evangelístico, la cual es editada por MMM Perú y circula en veintiún países de Sudamérica, Centroamérica, Asia y Europa; así como de sus páginas oficiales en Facebook:

Tabla 1: Medios de comunicación del Movimiento Misionero Mundial

Nombre	Fecha	Tipo de información
--------	-------	---------------------

Revista mensual Impacto Evangelístico	Desde enero 2011 a enero 2019	
Página oficial de Facebook Movimiento Misionero Mundial	Desde el 2016 al 2019	Publicaciones en las que mencionan el término: familia, género, "ideología de género", Con Mis Hijos No Te Metas, marcha
Página oficial de Facebook de Bethel televisión	Desde el 2016 al 2019	Publicaciones en las que mencionan el término: familia, género, "ideología de género", Con Mis Hijos No Te Metas, marcha
Página oficial de Facebook de Bethel Informa	Desde el 2016 al 2019	Publicaciones en las que mencionan el término: familia, género, "ideología de género", Con Mis Hijos No Te Metas, marcha

Esto con el objetivo de poder rastrear cómo se ha ido politizando el discurso institucional al transcurrir los años. Así, se busca comprenderlo dentro del contexto peruano como internacional, puesto que los medios de comunicación del Movimiento Misionero Mundial son difundidos a distintos países del mundo. Sin embargo, dado que la elaboración de la revista como de los programas y publicaciones se realizan desde Perú, el contenido está muy marcado por el contexto peruano.

2.4. La Iglesia Movimiento Misionero Mundial

La Iglesia del Movimiento Misionero Mundial es una organización religiosa denominacional²⁰ internacional que llegó al Perú de la mano del Rev. Rodolfo

²⁰ Una denominación es "una estructura eclesial de alcance regional, nacional o internacional conformada por un conjunto de congregaciones (grupos de creyentes) locales que se reúnen en un templo o en un espacio consagrado para el ejercicio del culto" (Fonseca, 2018, p. 36). Dentro de las principales denominaciones en el Perú se encuentran la Iglesia Evangélica Peruana, las Asambleas de Dios del Perú, la Alianza Cristiana y Misionera y el Movimiento Misionero Mundial (Tello, 2019).

Gonzáles en 1983. Es una iglesia de corte pentecostal clásico, entendida así debido a su religiosidad pietista y entusiástica y una teología conservadora y/o fundamentalista (Chavarría, 1995; Fonseca, 2018). Sin embargo, Ihrke-Buchroth (2013, p. 70) prefiere entender al Movimiento dentro del neopentecostalismo puesto que comparten ciertas características como la masiva evangelización a través de la radio y televisión, así como también su interés por los asuntos públicos; en donde las iglesias se sienten obligadas a promover “una moral” en una forma de transformación del mundo.

En ese sentido, la organización religiosa mantiene, por una parte, el rechazo por lo “mundano²¹” en la cual propone “no contaminarse” como estrategia mínima para sus miembros; pero añadiendo ahora, un componente traído desde el neopentecostalismo, el cual considera que no se debe huir del “mundo”, sino, es el lugar que ahora se tiene que conquistar (Pérez Guadalupe, 2017). Esto, en efecto, se va a ver reflejado en el comportamiento religioso-político del MMM. En esa misma línea, Alondra Oviedo menciona que entre la feligresía del MMM, es común la idea de no “desviarse del camino recto” y de cumplir “la sana doctrina”. Ellos se autoreconocen como la iglesia que, a diferencia de otras, cumple fielmente con los postulados de la biblia en su versión Reina Valera (2018).

2.4.1. La doctrina como base para la retórica religiosa

Ahora bien, ¿por qué es importante resaltar la doctrina religiosa? La doctrina consiste en el conjunto de creencias y prácticas indicadas por una denominación religiosa. Estas son el cuerpo de principios y prácticas que estructuran el pensamiento, por lo tanto, es la base de la retórica religiosa. Así, los actores usan la doctrina para motivar, justificar y propagar sus objetivos. (Grzymala-Busse, 2016, p. 336). En las mismas palabras de la autora “A la doctrina, ninguna evidencia mundana puede superar sus afirmaciones, por lo que sus afirmaciones de la religión en la política pueden ser absolutas e irrefutables. (Grzymala-Busse, 2016, p. 336).

²¹ Lo mundano se refiere a las prácticas de la sociedad como: costumbres, tipo de diversiones, formas de relacionamiento, etc.

Para los miembros de la Iglesia del MMM, el cumplimiento de la “sana doctrina” es un aspecto fundamental y diferenciador entre la Iglesia y otras denominaciones. Entre los entrevistados/as, a excepción del pastor principal²², mencionaron que habían pertenecido, previamente, a otras iglesias, ya sea desde el catolicismo u otras denominaciones evangélicas, pero resaltan que en el MMM, habían encontrado una Iglesia que verdaderamente seguía la doctrina. Una feligresa, que previamente perteneció a las Asambleas de Dios(ADS), menciona lo siguiente:

“Para mí es una iglesia pentecostal, en ese aspecto no había mucha diferencia. Ya estaba acostumbrada a ese estilo de predicación. Antes las Asambleas de Dios, se predicaba tal igual como predica el MMM, pero ahora ya no es lo mismo porque han dejado muchas observaciones, han dejado muchas doctrinas que se añaden a esta denominación. Es por eso que no es tan sólida como antes lo era. En cambio, en el MMM es más ceñida a la palabra del señor, no basado en el pensamiento humano, sino que es lo que opina Dios de nuestra vida siempre con un fundamento bíblico que da la palabra de Dios. Es por eso que hay una diferencia, pero servimos al mismo Dios. Tanto las ADS como MMM buscan a Dios.” (Entrevistada N°3)

La doctrina en el MMM, no es una verdad sino La verdad, esta les permite ser portadores de información privilegiada en comparación al resto del mundo e incluso a quienes pertenecen a otras denominaciones. Esta verdad es trascendental, sobrenatural y por tanto, incuestionable (Grzymala-Busse, 2016; Smith, 1996). Esto se puede ejemplificar en lo que menciona una feligresa:

La Sana doctrina, como te predicán la palabra de dios, te dicen las verdades en tu cara, ser fuerte en la palabra de Dios, tienes que vivir en santidad y en obediencia, en vida agradable, muchas personas pueden decir esos cristianos son fanáticos, esos son tiempos de las cavernas, nosotros creemos en que la palabra de Dios nunca cambia y eso está en la biblia, dice nunca va a cambiar, siempre va a permanecer, Jesucristo es el mismo de ayer hoy y siempre, el que cambia es el ser humano, con sus ideologías, que se puede pervertir y poner un montón de cosas, pero la palabra de Dios sigue firme. (Entrevistada N° 6)

Pero, finalmente, ¿En qué consiste la doctrina del MMM? Para ser miembro pleno de la Iglesia, primero debes inscribirte a la doctrina, la cual es realizada, comúnmente, tres veces por semana. Si bien, no son prédicas separadas y/o exclusivas para los miembros aspirantes, se lleva un control de

²² El pastor principal de la iglesia Carlos Izaguirre, mencionó que, solo ha pertenecido al MMM.

quienes de este grupo asisten a los días de doctrina, lo que les permitirá convertirse en miembros plenos de la iglesia, es decir, personas que pueden acceder al bautismo del espíritu santo. De esta forma, en los días de doctrina, se trabaja desde el libro “Instrucciones bíblicas doctrinales” del fundador del MMM: Luis M. Ortiz.

Las prédicas durante estos días, tocan temas sobre qué es la iglesia, el bautismo, el ayuno bíblico, los sacramentos, etc.; pero a la vez, temas sobre qué se espera de cada miembro en relación a su comportamiento con la Iglesia, es por ello, que tienen temas sobre por qué diezmar, en qué consiste la disciplina en la Iglesia, las actividades locales, el comportamiento de los y las esposas, entre otros. De esta forma, para los miembros, el cumplir con las instrucciones doctrinales les va a permitir lograr esa conexión con Dios que los diferencia de otros y además, estos objetivos doctrinales son los que la iglesia valora para que los miembros sean considerados verdaderos hijos de Dios, merecedores de ser bautizados. Como refiere Oviedo: “Aunque aseguran que la Biblia es su máxima inspiración, lo más importante, en la práctica, termina siendo el adoctrinamiento; es decir, la asistencia constante a los cultos, la lectura del texto de Ortiz o la escucha de radio y televisión Bethel” (2018, p. 71).

2.4.2. Características sociodemográficas de la feligresía

El MMM ha enfocado sus mayores esfuerzos en evangelizar las zonas marginales del Perú y con mayor ímpetu en Lima. A diferencia de otras iglesias como Agua Viva, Camino de Vida o Emmanuel²³, que tienen sus sedes principales en distritos de clase media-alta, el MMM se ha caracterizado por ubicarse en zonas de sectores socioeconómicos C/D y E. Como refiere Uta Ihrke-Buchroth (2013, p. 67), la iglesia desea atraer personas con una vida conservadora y resignada, antes que personas que busquen una movilidad social ascendente. La zona de Carlos Izaguirre en San Martín de Porres, en la cual se realizó la observación, según el plano estratificado a nivel de manzana por ingreso per cápita del hogar del INEI, tiene un ingreso per cápita de hogares

²³ Iglesias evangélicas de corte neo pentecostal.

entre 570.70 y 1330.09 nuevos soles²⁴. Esto concuerda con lo señalado por Ihrke-Buchroth (2013) y Oviedo (2018), según los cuales pese a tener un ingreso promedio, en muchos casos por debajo del sueldo mínimo, este no es impedimento para la disposición de su tiempo y energía en la iglesia.

De la misma manera, las edades de los que participaron la última manifestación observada del 2019, se encontraba entre los 30 y 50 años, por lo que representan una población económicamente activa y muchos de ellos padres y madres de familia, lo que la teoría los presenta como un sector menos probable de participar en acciones de protesta (Schussman & Soule, 2005).

En la misma línea, Amy Smith (2017, pp. 442–443) señala que hay que tener en cuenta que la socialización política basada en la iglesia, impacta fuertemente en los ciudadanos de barrios con educación inferior. Los adultos con bajo nivel educativo pueden carecer de los recursos y conocimientos básicos para dar sentido a la información que reciben, en cambio, encuentran en los pastores informantes de antecedentes similares que “hablan su idioma” y contextualizan la información en el marco relacionado a la vida cotidiana, sin olvidar que la explicación está incrustada de un set de atributos morales y de enseñanzas bíblicas. Durante mi visita a una de las reuniones en Carlos Izaguirre, hicieron referencia a la situación por la que pasaba Venezuela, comparándola con Brasil, señalando lo siguiente: “En Venezuela, las autoridades los han alejado (al pueblo) del evangelio y ahora miren como están, en cambio Brasil tiene un pueblo que le sirve y le teme a Dios”(Sermón, 04/19). Esto con el fin de explicar que la desobediencia a las leyes de Dios puede traer caos político y económico al país.

²⁴ Recuperado de Inei (2016)

https://www.inei.gob.pe/media/MenuRecursivo/publicaciones_digitales/Est/Lib1403/libro.pdf

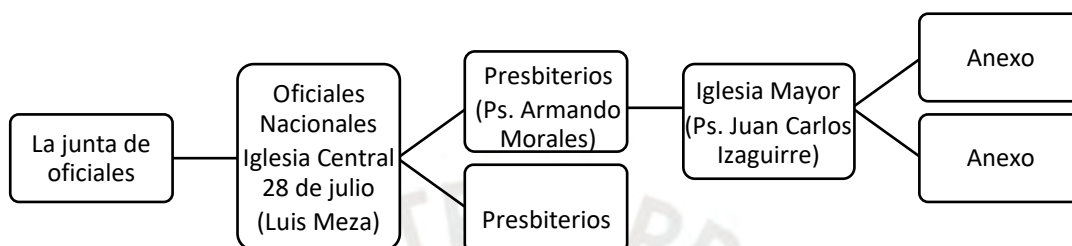
3. CAPÍTULO III: FACTORES QUE PERMITEN SOSTENER LA ESTRATEGIA DE MOVILIZACIÓN CONTRA LA IDEOLOGÍA DE GÉNERO EN EL PERÚ

Este capítulo tiene como objetivo mostrar los hallazgos a partir del análisis de los recursos organizativos, materiales y culturales con los que cuenta el MMM y que facilitan la movilización. De esta forma, la primera sección responde al análisis de la estructura organizativa de la Iglesia; el segundo, a los recursos materiales tales como la autogestión y los medios de comunicación, propios de la Iglesia. En tercer lugar, los recursos culturales. Aquí se analizarán los puntos de convergencia del discurso dentro de la iglesia con el movimiento antigénero y por último, los hallazgos en relación a las acciones políticas como prácticas cotidianas dentro de las iglesias del MMM.

3.1. La estructura organizativa preexistente como facilitadora para la movilización

Este apartado tiene el objetivo de analizar la forma organizativa de la Iglesia, con el fin de rastrear de qué manera se toman las decisiones dentro de la organización religiosa así como los mecanismo por los cuales acceden a los recursos materiales que les permiten movilizarse.

3.1.1. Estructura organizativa jerárquica y las iglesias locales como centros organizativos

Gráfico 1: Estructura organizativa de la Iglesia

Elaboración propia

Fuente: Jair Rolleri (2017, p.105)

En primer lugar, la organización religiosa contaba para el 2013 en todo el territorio del Perú, según sus números oficiales, con 994 iglesias locales madre o mayores, las cuales manejan entre 100 y 250 miembros, como la membresía observada en Carlos Izaguirre y con un pastor principal a cargo. Es pertinente señalar que cada iglesia local, si bien está a cargo del pastor, esta se sostiene también gracias a los presidentes de cada grupo en el cual está dividida la feligresía del MMM. Primero, se encuentran las sociedades de varones y mujeres, a los cuales pertenecen la feligresía que ya está casada o es padre/madre de familia. Aquí cada grupo tiene una presidenta para el caso de las mujeres o un presidente para los varones. Ellos también se encargan de hacer seguimiento a los miembros y poder conocer sus necesidades espirituales. De la misma manera, está la sociedad de jóvenes, los cuales mantienen presidentes de jóvenes, y realizan tareas similares a los otros dos grupos involucrándose más en el ministerio de música y canto. Estas sociedades cumplen funciones como limpiar el local, preparar alimentos para la venta diaria

de ellos, preparar las salidas al aire libre o cualquier otra actividad que sea señalada por el pastor.

De la misma forma, cuentan con 1928 anexos²⁵, las cuales son iglesias pequeñas que usualmente están ubicadas en cocheras o locales pequeños alquilados, muy cerca de su iglesia mayor y están dirigidas por un obrero local, quien es una persona que busca ser pastor y que dentro de sus funciones tiene que “buscar más almas para la Obra”(Entrevista Pastor Pizango). En este caso, al ser espacios más pequeños y con menos asistentes, no hay intermediación de presidentes de sociedades. Así, el trabajo de los anexos está bajo la supervisión de la iglesia mayor, la cual también tiene un ente supervisor que es el presbiterio. El presbiterio está encargado de “motivar e inspirar en los obreros de la zona, el respaldo al programa de trabajo establecido por el Supervisor Nacional y la Junta Nacional de Oficiales²⁶, para el logro de los objetivos de la Obra” (Constitución MMM, 1995). Estos tienen bajo su supervisión a un grupo de iglesias mayores que pertenecen a una zona la cual está delimitada más por la densidad poblacional que por la extensión territorial(Rolleri, 2017); sin embargo, estos presbiterios dejan la parte económico-administrativa a cada iglesia local, por lo que estas no reciben dinero de arriba hacia abajo, mas sí de abajo hacia arriba. En la actualidad, se estima alrededor de 129 presbiterio del MMM, los cuales finalmente deben entregar informes a la iglesia central del MMM en 28 de julio, donde se encuentra la junta nacional de oficiales, las cuales está compuesta por un presidente, vicepresidente, tesorero, secretario y cinco vocales.

De la misma manera, si bien existe un presidente del MMM en el Perú, el supervisor nacional trabaja como el encargado de presentar ante la junta internacional los informes anuales sobre la Iglesia en cada país. En este caso es el Rev. Luis Meza, sin embargo, para la mayoría del cuerpo pastoral y la feligresía, se sigue reconociendo al Rev. Rodolfo Gonzales como el pastor principal de la iglesia en el Perú, a pesar de ya no tener un puesto oficial dentro

²⁵ Cifra del 2013. El crecimiento de la iglesia debe significar que se haya superado este número.

²⁶ Máximos representantes de la iglesia MMM en el Perú. Está conformada por el presidente, vicepresidente, secretario, tesorero y cuatro vocales.

de la congregación. De la misma forma, el Rev. Gonzáles, ha tenido el cargo de tesorero dentro de la junta de oficiales internacionales, por un largo periodo, lo cual le ha permitido participar de las decisiones a nivel global con respecto a la actuación de la Iglesia, en los asuntos sociopolíticos de los países donde se encuentra la Iglesia. Así, el MMM cuenta con una junta de oficiales internacionales, quienes son las autoridades máximas de la Iglesia. Esta distribución de cargos, como refiere Rolleri (2017), se replica, tanto a nivel nacional como internacional.

Ahora, ¿qué implicaciones tiene esta forma organizativa para la toma de decisiones dentro de la iglesia? Según la información obtenida en base a las entrevistas, hay que entender que las decisiones en el MMM son tomadas de arriba hacia abajo sin ningún debate previo con la feligresía de base. En ese sentido, cuando a la feligresía se le pregunta cómo deciden movilizarse, refieren que son sus autoridades las que toman la decisión, algunos hacen referencia a que las decisiones llegaban a través del presbiterio que le correspondía a la sede de San Martín de Porres, esto con respecto a los piquetes realizado a fines de abril. Sin embargo, otros refieren que las decisiones son tomadas desde la iglesia central en 28 de julio y que ellos mantienen contacto directo con las otras iglesias. A pesar de no tener un consenso claro sobre si la información de una movilización pasa el proceso de oficina central-presbiterio-iglesia mayor, sí se conoce que las iglesias mayores o menores reciben el aviso de la actividad y más que decidir si participar o no, abocan sus esfuerzos a organizarse para participar. Es decir, no hay un cuestionamiento de las decisiones que se toman desde la iglesia central.

Esto toma relevancia en la medida en que, comparando con otras iglesias como Asambleas de Dios que tiene una distribución nacional parecida a la del MMM, no han logrado movilizar de manera homogénea a su feligresía. Como refiere, el pastor Manuel Menacho de la iglesias de Asamblea de Dios, las decisiones de participar en una movilización terminan a criterio de cada iglesia individualmente, en tanto estas decisiones son tomadas de acuerdo a votación a través de las asambleas que manejan para este tipo de decisiones. De la misma manera, con la Iglesia Evangélica del Perú, que llevó el tema a votación

dentro de sus instancias y no se llegó a un consenso de cómo actuar, por lo que decidieron no participar como institución y dejar a cada congregación decidir por asistir a las manifestaciones o no.

“Si hay una iglesia como congregación que ve conveniente participar, tiene el albedrío, pero no como IEP en general, ha mantenido una posición más neutra, puede coincidir con algunos conceptos pero no considera que la forma sea movilizandando, y aún así como instancia no llega a tener un consenso, dado que es una posición dividida y como CEN²⁷ no tienen la autoridad para decidir que esa es la posición para todos” (Entrevistado N° 9)

Es decir, la forma organizativa para la toma de decisiones y el grado de autonomía que tienen las iglesias, va a tener un impacto en la efectividad para movilizar a toda su feligresía.

De la misma manera, vale la pena profundizar sobre las iglesias como espacios o centros para el movimiento. Si bien consideramos a la iglesia del MMM como una organización dentro del movimiento social, quedarnos allí implicaría perder de vista las maneras en que este el movimiento antigénero ha podido surgir y sostenerse en todo el territorio del Perú. Es por ello, que se debe desagregar en poder observar a las iglesias, que conforman a la Iglesia como unidad, como centros para el movimiento. Este concepto traído de Morris(1984) quien postula que, para que el movimiento por los derechos civiles se haya podido sostener en el sur de EEUU con las diferentes acciones de protesta, se debió a la rápida y efectiva participación de las iglesias de comunidades negras, quienes se convirtieron en centros locales del movimiento en donde se pudo reunir a los líderes y coordinar las campañas de acción colectiva. De esta forma estos centros de movimiento proporcionan espacios físicos que unen a las personas creando solidaridad y visibilidad para el movimiento, teniendo mayor facilidad para permanecer luego que los ciclos de protesta disminuyen, cuando hay comunidades preexistentes (como iglesias) que ya las conforman (Staggenborg, 1998).

²⁷ El Concejo Ejecutivo Nacional es la directiva nacional de las Iglesias Evangélica del Perú. Sus representantes que la conforman son elegidos en una asamblea nacional cada dos años.

Es en ese sentido, se puede visualizar a las iglesias como centros para el movimiento, lugares donde, si bien no se toman las decisiones sobre qué acciones realizar, si están encargados en llevar a cabo las acciones de protesta. Ejemplo de ello, se puede observar para los piquetes realizados en los puentes, en los cuales las coordinaciones sobre qué cartel se va a utilizar, la impresión de los folletos, la coordinación de qué miembros pueden participar y qué días, son llevadas en las mismas iglesias. De la misma forma, para las caravanas a través de vehículos, son los mismos miembros que ponen a disposición sus vehículos y además, llevan a cabo el adornaje de los mismos a las afueras de la iglesia. Siendo, de la misma forma, el punto de partida y llegada de los buses que contratan para su movilidad hacia las grandes marchas en el centro de Lima. Este recurso del cual puede ser muy limitado dentro de los movimientos sociales, tiene una ventaja dentro de los movimientos con bases religiosas.

Al aprovechar las iglesias como centros, permite que las acciones se puedan realizar en simultáneo en diferentes partes del territorio, brindándole una imagen descentralizada al movimiento contra la “ideología de género”. Si bien encontramos una distribución territorial expansiva, acorde a la visión misionera que mantiene la iglesia, ¿por qué otras iglesias no se han podido movilizar de la misma forma que el MMM teniendo una distribución muy similar? Hay que entender entonces cómo es la dinámica de toma de decisión dentro de las iglesias tanto presbiterios, mayores y menores que conforman la organización religiosa del MMM.

Los presbiterios, quienes están a cargo de varias iglesias mayores, están bajo supervisión de la iglesia principal 28 de julio con la junta nacional de oficiales. Así, la organización religiosa tiene presencia en cada una de las regiones del país. En ese sentido, se puede observar una red de iglesias con una estructura jerárquica, la cual mantiene funciones propias en cada nivel y la supervisión de un nivel más alto.

Ahora bien, ¿Cómo ha servido esta red de iglesias para la movilización? En este caso, han sido los líderes de la organización religiosa quienes a través de los presbiterios pudieron organizar a las iglesias mayores. Como mencionó una entrevistada, “cada iglesia debe salir con sus folletos, pancartas (con

respecto a la movilización), eso ya es una orden presbiteral” (Entrevistada N° 1). En ese sentido, la preparación de las actividades para la protesta contra la “ideología de género” se sumó a la lista de actividades que los presbíteros debían fomentar y supervisar en las iglesias mayores, logrando que estas se conviertan en pequeños centros o locales para la movilización. De la misma forma, el pastor de la iglesia de Carlos Izaguirre que llamaremos Juan Carlos, mencionó que él se enteró de la “ideología de género” gracias a sus autoridades, el pastor participó de las reuniones de organización y capacitación sobre el tema, previo a las movilizaciones, reuniones llevadas a cabo por la misma iglesia en nombre del movimiento contra la ideología de género (Entrevista Pastor Juan Carlos). De la misma forma, la feligresa señaló que la primera vez que escuchó sobre la “ideología de género” fue en la iglesia de Carlos Izaguirre de la mano del pastor anterior a Juan Carlos en el 2017:

Estábamos acá con el pastor José Ruiz, y fue una noticia tan triste y desagradable, no sabemos cuánto mal puede haber, dañar lo que más quieres, porque la palabra de Dios dice, dejad que los niños vengan a mí. Si nosotros no cuidamos de ese reino, por eso esa palabra se nos clavó, eso iba a ir contra ellos, pero ellos recién van en el camino del progreso, son nuestra nación, pero son el futuro del bien, no del mal; y aún en la moral, si tu escuchas a tu papa, tu mamá, tus abuelitos, cuanto trastorno ocurre en cuantos países, la libertad que ocurre en tantos países es antinatural, como dice la palabra de Dios, estamos viviendo como el tiempo de Sodoma y Gomorra. (Entrevistada N°1)

El pastor nos explicó, fue muy fuerte en verdad nos quedamos muy sorprendidos en la enseñanza de este proyecto. Confiamos en Dios que no se dara esto. Lo recuerdo muy bien con el pastor José Ruiz, nos alertó sobre el plan de enfoque de género que Vizcarra está imponiendo a nuestro país violando las leyes del Perú. Teníamos que hacer marcha, protestar sobre esta ley, repartiendo folletos, predicando sobre este tema. También contra la unión del mismo sexo hicimos muchas marchas en contra, cada miembro de la Iglesia teníamos que juntar 50 firmas o mas no recuerdo. (Entrevistada N° 2)

De esta manera, el movimiento contra la ideología de género ha utilizado las iglesias como centros locales para la movilización, beneficiándose de la estructura organizativa con la que ya contaba el movimiento para realizar sus propias actividades como organización religiosa. Sin embargo, una red organizativa muy bien distribuida por el territorio no es suficiente para lograr una

movilización exitosa, es necesario la presencia de un cuerpo de movilizadores que pueda conectarse con los probables activistas. Como refiere Smith (1995), las iglesias cuentan con líderes experimentados que facilitan la movilización.

3.1.2. Variedad de liderazgos

La conformación del colectivo “Con Mis Hijos No Te Metas” estuvo a cargo de la Coordinadora Nacional Pro Familia, como lo hemos señalado párrafos arriba. Esta tuvo al Rev. Rodolfo Gonzáles, como líder evangélico de la organización religiosa en las reuniones públicas ante los medios de comunicación, debido a su reconocimiento en el mundo evangélico y gracias a su programa “La Hora de la Transformación” en el canal Bethel TV. El Rev. Gonzales, no solo ha sido la máxima autoridad en el Perú dentro de la organización, también ha mantenido roles a nivel mundial como tesorero de la Obra. Durante la asistencia a un Congreso del MMM realizado para jóvenes en el 2020 en el Coliseo Amauta²⁸, se pudo observar el reconocimiento por los líderes internacionales de la misma iglesia y por la feligresía en general, orando y bendiciendo el trabajo que había realizado desde que fundó la iglesia en el Perú²⁹. De la misma manera, según documentos oficiales del MMM, debido al trabajo en el desarrollo de los medios de comunicación de la iglesia (radio, televisión y medio impreso), que el pastor Rodolfo Gonzales implementó, con lo que logró ubicar al MMM en el Perú como la tercera iglesia más importante internacionalmente luego de Puerto Rico y Colombia.

En ese sentido, el pastor ha tenido una motivación permanente por los temas profamilia, eso se puede evidenciar en un artículo que escribió para la revista Impacto Evangélico publicado en octubre del 2012³⁰, el cual señala lo siguiente:

²⁸ El coliseo Amauta es propiedad de otra iglesia neopentecostal: CC. Agua Viva. Esta suele alquilar el espacio para eventos de otras denominaciones.

²⁹ Intervención del Rev. Carlos Guerra.

³⁰ Contexto en el cual se había promulgado la ordenanza municipal que señalaba la “no discriminación por orientación sexual ni por identidad de género” en los establecimientos públicos.

Los padres deben defender, luchar y velar por la moral de sus hijos[...]Cuando los profesores intentan enseñarles doctrinas erradas, o cosas negativas, o inmorales, los niños instruidos por sus padres responderán en ese momento: “¡No, eso no es así, la Biblia dice así!”, y le citarán la Biblia a sus profesores y compañeros en la escuela. Esos niños están exaltando la Palabra³¹. (Impacto Evangelístico, 2012, p. 10)

De la misma manera, para las movilizaciones anti-género del 2017, el Rev. Gonzales estuvo al frente de la movilización y dirigiéndose a la multitud desde el estrado. Para los miembros del Movimiento Misionero Mundial, el Rev. Es visto como un guía espiritual quien tiene una conexión especial con Dios. El pastor Juan Carlos fue diácono del Rev. Gonzales, a lo que al preguntarle sobre cómo fue su experiencia y qué aprendió del pastor, señaló lo siguiente:

“Y está el pastor Rodolfo allí, que es una cosa diferente a toda las demás. Claro, Aprendí todo del pastor, el pastor es el maestro en la escritura, que te pastorea, que usa Dios para responderte, administrarte, para transmitirte la experiencia para el servicio a Dios, son tres cosas que el pastor te transmite, enseñanza, experiencia y Dios lo usa para administrarte, eso es personal, lo usa sin que él sepa, porque él solo enseña allí y le pides a Dios que te hable y él es usado para eso”. (Pastor Carlos Izaguirre, 07/19)

El Rev. Gonzales es un referente para los miembros de la iglesia y también su líder superior, por lo que, pese a que en el MMM está prohibido relacionarse con la política según su Reglamento y Constitución, existe una justificación por parte de los miembros para este acercamiento. Esto se ve reflejado cuando se le pregunta por la reunión entre Keiko Fujimori y el Rev. Gonzales en las instalaciones de Bethel Radio:

“Lo que pasó a Fujimori, está pagando, si hicieron bien le va a ir bien, eso lo tenemos muy claro como cristianos, es lo que hacemos ver, eso es lo que le hizo ver el siervo a ella, ella no entendió y mira dónde está, lamentablemente, nosotros como hijos de Dios, lo que nos queda es orar por esas personas, no quisieron abrir sus ojos, tú crees que si el pastor estuviera con ella, ¿ella estuviera allí? No, ella estaría en lugares mejores, le fue mal porque no escuchó la voz del pastor, que le dijo, no te metas acá, no te metas allá. (Entrevistada 1, 07/19)

³¹ “El Rol de los padres”. Revista Impacto evangelístico. Lima. Consulta 10 de abril de 2019.

Sin embargo, el Rev. Gonzales, por su avanzada edad, empezó a dejar de participar de las reuniones organizadoras, las cuales pasaron a estar en responsabilidad del Supervisor Nacional Luis Meza. Esto se puede observar en la reunión de acuerdos para la primera marcha del 04 de marzo de 2017, en la que el Supervisor Nacional señaló frente a los líderes evangélicos de todas las iglesias convocadas, las acciones que habían realizado el Colectivo Con Mis Hijos No Te Metas había llevado a cabo tres plantones frente al Ministerio de Educación y tomado 700 puentes en todo el Perú como preparativo para la movilización del 04 de marzo:

Cuando tuvimos conocimiento, que este tema y esta ofensiva del gobierno de introducir la ideología de género era algo muy monstruoso y pernicioso, Dios nos guió a tener tres plantones, frente al Ministerio de Educación[...]también se tomaron 700 puentes, algo histórico en nuestro país, eso ha marcado la historia[.], esto es David contra el Goliat, el Goliat de los medios de comunicación, del gobierno, de grandes empresas, intereses globales y lamentablemente, algunos de algunas iglesias nos veían a nosotros como extremistas, radicales, para llegar a esas actitudes, pues su cristianismo, para mí, es cuestionable; porque cuando se trata de defender principios y valores hay que salir a pelear hermanos. (Supervisor Nacional Luis Meza, 2017)

Por su parte, en lo que respecta a los presbiterios, también han tenido un representante presente en el grupo organizador del movimiento anti-género, el cual ha participado de los eventos organizados entre iglesias evangélicas para discutir sobre la participación política de los cristianos, el Rev. Armando Morales:

“Muchas veces la iglesia duerme, cuando la iglesia despierta, también despierta la verdad, de que no puede quedarse callada con la boca cerrada, haciendo el labor evangelístico no me voy a callar, tengo que seguir predicando el evangelio, si podemos seguir hablando. Christian(Rosas) señaló, como el apóstol Pablo tuvo que enfrentarse a juicios políticos, la iglesia está siendo perseguida, hay, no solo una ideología detrás, hay intenciones de apagar la iglesia y nosotros como iglesia de Cristo tenemos que enseñar, que la iglesia es la sal de la tierra, la luz del mundo, cuando la sal deja de salar, pues no sirve para nada, cuando la iglesia cumple la función de luz, es nuestro labor levantar líderes cristianos, que no solo haya avivamiento espiritual, en el sentido de conversión de personas, que tengan temor de Dios, así que no durmamos, sigamos orando y activos.”³²(Rev, Armando Morales, 2020)

³² Conferencia en contra de la ideología de género, intervención del pastor Armando Morales, 2020.

Sin embargo, el trabajo de base ha sido realizado por los pastores de las iglesias mayores. Estos, como se pudo observar en la iglesia Carlos Izaguirre, recibieron capacitaciones sobre “el problema del género”, así como asistieron a las reuniones internas para informarse sobre el alcance de proyectos de ley para eliminar la palabra “género” de las políticas públicas³³, en la entrevista el pastor comentó que entre las últimas actividades que había realizado fue asistir a una de las reuniones populares (expresión usada) en el Congreso de la República, donde se informaba acerca del alcance de dos proyectos de ley para derogar la palabra género de todos los estamentos del Estado³⁴. Él la denominó una charla informativa. Esta Conferencia se realizó, según lo que refiere Wayka.pe, como parte del programa “Martes Democrático” que brinda el área de Participación Ciudadana del legislativo. La “charla informativa” fue realizada por Christian Rosas, entre lo que muestra su conexión con la parte organizativa del movimiento.

De la misma manera, no solo se informan sino también tienen como propósito lograr movilizar a su feligresía para cumplir con los objetivos del movimiento. Ellos son considerados líderes “de puente”, es decir, mantienen conexión con la parte organizativa y a la vez mantienen relaciones de confianza personales con su comunidad (en este caso la comunidad del MMM), la cual está construida gracias al contacto diario de los miembros de la iglesia³⁵, el pastor se aprende cada uno de los nombres de sus miembros y conoce a cada uno de los aspirantes a ser parte de la iglesia³⁶. Esto se refuerza a la vez, en cada actividad que es realizada por las sociedades que se conforman dentro de la iglesia, el pastor trabaja directamente con la sociedad de varones, mientras que su esposa

³³ Entrevista con el pastor Juan Carlos 07/19.

³⁴ El pastor estaba haciendo referencia a la conferencia realizada el 25 de junio de 2019 en el Congreso, a cargo de Christian Rosas. Para mayor información de la conferencia, consultar en <https://wayka.pe/hijo-del-legislador-julio-rosas-da-conferencias-en-el-congreso-contra-politicas-publicas/>.

³⁵ La asistencia al culto en el MMM es de martes a domingo de 7 a 10 pm.

³⁶ Los aspirantes son aquellas personas que después de por lo menos 1 año asistiendo a la iglesia y a las prédicas de adoctrinamiento, pueden ser bautizadas y convertirse en miembros plenos de la organización religiosa.

con la sociedad de damas. Ambas sociedades, junto a la de los jóvenes, tiene días específicos para reunirse, en donde se debe profundizar en la palabra de Dios, sin embargo, terminan utilizando este tiempo para coordinar las actividades como la venta de alimentos, en el caso de las mujeres o las prédicas al aire libre a cargo de los varones³⁷.

3.1.3. Autoridad carismática: del líder carismático al carisma institucional

Sin embargo, durante las primeras visitas a la iglesia de Carlos Izaguirre a fines de abril y principios de mayo, se pudo notar que existió un cambio de liderazgo, debido a que en el MMM, los pastores suelen rotar entre sedes³⁸. Así, el pastor de la iglesia ya había dirigido la sede de Lince y Comas anteriormente.

Allí se pudo observar, cómo sin la presencia de un pastor oficial³⁹ que estuviera pendiente de la iglesia en Carlos Izaguirre, las actividades se seguían realizando y entre ellas, el plantón en una avenida para apoyar la campaña de “Con Mis Hijos No Te Metas”. Otra evidencia, de este carisma institucional, se puede observar en lo comentado por una feligresa, ella asistía al MMM en una sede en Chachapoyas, en la cual, participó en la recolección de firmas del 2017 para eliminar de cualquier política estatal la palabra género. Ella señaló que llegó un fax a la iglesia, el cual recibió el pastor de su sede, señalando que debían realizar una recolección de firmas, por lo que el pastor les pidió que realizaran esa actividad. (Entrevistada N° 7). De la misma forma, cuando ella viene a Lima, busca una sede de la iglesia para congregarse encontrando a la iglesia de Carlos Izaguirre. Ella asiste a las actividades de la iglesia, las que incluían participar de la movilización del 24 de mayo del 2019. Como refiere la propia doctrina del MMM “el deber de la comunidad es aceptar y considerar a su líder”, ellos no

³⁷ Esto se pudo observar en la visita al templo el día 21 de mayo, donde las mujeres se reunieron luego de la prédica a conversar sobre la preparación de “papas rellenas” que iba a ser puesta en venta el fin de semana.

³⁸ A diferencia de muchas iglesias neopentecostales, que tienen una sola pareja de pastores hasta su jubilación, el MMM tiene en su constitución y reglamento que los pastores deben rotar después de 3 años en una sede. Sin embargo, el pastor Jose Ruiz estuvo en la sede por 9 años.

³⁹ El Pastor Ruiz, se encontraba de viaje hacia Pisco donde empezaría su nueva labor como pastor de esa iglesia.

necesitan legitimar a su líder porque es la institución eclesial quien ostenta el carisma, lo que le permite que una feligresa realice acciones políticas como recolectar firmas tanto en la Chachapoyas como participar de la movilización en Lima o mantener el funcionamiento de las actividades debido a que el reconocimiento de obediencia es a su iglesia más que a un único pastor. En ese sentido, el tener una autoridad nueva en la iglesia no implica que la movilización de la feligresía no sea realizada con éxito⁴⁰.

3.2. Recursos materiales para la movilización

En esta sección se va a identificar los mecanismos de acceso a recursos materiales como la gestión de materiales gráficos para los plantones y marchas, así como los medios de producción de contenido propio de la organización del movimiento social, la iglesia del MMM.

3.2.1. La autogestión de las iglesias

La organización religiosa al ser de carácter internacional, cuenta con el respaldo económico para las acciones contra la ideología de género que realizan. Sin embargo, en lo que respecta a la movilización de la feligresía en sí, es pertinente mirar y preguntarse con respecto a los gastos que se asumen para que la feligresía llegue a las movilizaciones con las pancartas, folletos y otros elementos que se han podido visualizar en las marchas. En ese sentido, la iglesia del MMM mantiene un modelo económico basado en la autogestión, lo que permite que todos los materiales y recursos logísticos necesarios para la movilización sean llevados a cabo con éxito, debido al aporte económico que realizan sus miembros.

Durante las visitas a la iglesia semanas previas a la movilización, ya se tenían impresos los folletos y la pancarta para realizar el plantón en una avenida principal; así como también, en una especie de “evangelización”, se entregaba

⁴⁰ En relación a las 150-200 personas que asisten diariamente al culto, alrededor de 40 personas asistieron a la movilización del 2019.

los folletos a los miembros para que ellos lo puedan repartir entre sus círculos de trabajo o familia⁴¹. Como refiere la presidenta de Cultura de Paz⁴², cada iglesia tiene su imprenta y todas debían salir con sus carteles y sus folletos para poder repartir el día de la movilización. Esta era una orden presbiteral (Entrevistada N° 5). En efecto, el día de la movilización, se nos entregó un paquete de folletos los cuales decían: “Vizcarra no perviertas a mis hijos” seguido del nombre del colectivo Con Mis Hijos No Te Metas. Al reverso, las razones por las cuales las personas se debían unir para no permitir la “ideología de género” en el país, decía lo siguiente:

“A todos los padres de familia alertamos sobre el plan de enfoque de género que Vizcarra está imponiendo a nuestro país, violando así las leyes del Perú, pues a través de esta ideología de enfoque de género han repartido en los colegios libros con pornografía que traerá como consecuencia la degeneración de nuestros hijos. ¡No lo consientas!” (Folleto, 04/19)⁴³

De la misma forma, la iglesia para poder movilizar a sus miembros, dispuso de un bus el cual nos llevaría hasta la movilización. Sin embargo, todos tuvieron que poner un monto para cubrir los gastos de la movilidad(8 soles), esto, junto a movilizarse un día laboral a las 10 am, implicaba un costo de tiempo y dinero para un sector de la población que cuenta con bajos ingresos económicos.

Este gasto en logística para la movilización se realiza en cada uno de las iglesias del MMM, lo que refuerza la idea de que cada iglesia se convierte en un centro local del movimiento; sin embargo, a nivel de la organización religiosa también existe un recurso importante que ha entregado la organización al movimiento: la utilización de su medio de comunicación Bethel Radio y Televisión para la cobertura de todo evento del movimiento anti-género.

3.2.2. El brazo mediático de la movilización contra la ideología de género

⁴¹ Esto se pudo observar tanto en una visita a la iglesia previo a la movilización.

⁴² Cultura de Paz es un grupo conformado por miembros del MMM que brindan talleres en coordinación con centros educativos. sobre valores cristianos.

⁴³ La imagen del folleto se encuentra en el anexo 3.

Tanto las marchas así como los eventos relacionados a la ideología de género, han sido cubiertos por el medio de comunicación del MMM, logrando magnificar el alcance de la marcha⁴⁴. La característica particular de este medio de comunicación es que se encuentra en todo el territorio nacional con “45 canales de televisión, 133 radioemisoras, más de 200 empresas de cable en el Perú y en el mundo, que bajan la señal de Bethel Televisión, usando sus 6 satélites que orbitan el planeta”(Movimiento Misionero Mundial, 2013). La radio Bethel está presente en más lugares que cualquier radioemisora del Perú (Castro, 2018), lo que le permite ser fuente de información primaria para las zonas más alejadas del país. Este también ha servido para transmitir movilizaciones católicas como la “marcha por la vida” y como espacio para que políticos “provida” y “profamilia” parte del movimiento anti-género, discutan sobre el avance del mismo en el país y el mundo.

La importancia de este medio de comunicación para los candidatos políticos se puede observar con la entrevista del pastor Rev. Rodolfo Gonzales a Keiko Fujimori en el 2011 quien señaló que protegería la vida y la familia natural(Castro, 2018), como también son el medio de comunicación por el cual transmiten programas exclusivos en relación a la ideología de género. Aquí tienen invitados de todo el abanico de líderes y activistas anti-género en América Latina e incluso España. Entre ellos Ángela Hernández activista pro vida y pro familia de Colombia, la cual continuamente ha sido entrevistada por Bethel TV⁴⁵ y ha estado presente en más de una de las multitudinarias marchas en Perú; Cesar Vidal de España, Agustín Laje de Argentina, entre otros. Estos conferencistas son referentes de la lucha contra la “ideología de género”.

También, han tenido invitados a congresistas que sean afines con el respeto a la vida y la familia como Juan Carlos Gonzáles, Nelly Cuadros, Rosa Bartra, entre otros. Han tenido programas exclusivos llamados “Con Mis Hijos

⁴⁴ La transmisión mencionaba que el movimiento logró convocar un millón de personas en la movilización del 2017; sin embargo la Policía Nacional del Perú, contabilizó 25 000 personas en Lima y 68.340 en todo el Perú.

⁴⁵ Recuperado de Bethel Informa(2017) [Angela Hernández - Diputada Colombiana | Dr. Juan Carlos Puerta \(Abogado\) | Bethel Informa](#). El 20 de abril de 2020

No Te Metas” previo a las movilizaciones. Bethel televisión y radio suele señalar que cubren las noticias sobre el movimiento contra la ideología de género ya que otros medios de comunicación no lo hacen.

Es pertinente señalar que los programas se intensifican durante los meses previos a las movilizaciones. Durante el 2017, se realizaron informes especiales como “Programa especial sobre la ideología género”⁴⁶, “¿Hace daño la ideología de género a los niños?”⁴⁷, “Los Padres defienden a sus hijos” en enero de ese año como parte del bloque CMHNTM, señalado en el párrafo anterior. Hay que tener en cuenta que la programación en Bethel televisión es muy variada, entre noticieros diarios sobre actualidad en el país hasta series cristianas, programas de cocina y películas de corte evangélico. Finalmente, hay que tener en cuenta que, la formación de los miembros del MMM si bien se realiza con la asistencia al culto diariamente, durante el día y cuando no se está en el templo, se complementa sintonizando Bethel Radio y Televisión. Adicional a ello, con la digital, el MMM replica a través de sus redes sociales lo transmitido por sus medios tradicionales. Esto permite generar un ciberactivismo de la feligresía. De esta forma, siempre están inmersos en el mundo de la iglesia y refuerzan la idea que para la organización religiosa es una prioridad la lucha contra “la ideología de género” lo que se convierte en que es prioridad para ellos también.

Recapitulando, la estructura jerárquica preexistente del MMM permite que los objetivos de la organización sean ejecutados por cada una de las iglesias, conformándose estas como sedes o locales de la movilización y segundo, en los distintos tipos de liderazgo, el liderazgo de puente se encarga de conectar el movimiento profamilia con las bases religiosas de la iglesia, gracias a los lazos de confianza que se generan dentro de la sede; sin embargo, el MMM a la vez, cuenta con un carisma institucional que le permite, más allá de quien esté en el púlpito, que su feligresía mantenga una disciplina y consecuentemente, la ejecución de sus actividades, entre ellas, las de acción política. Sin embargo,

⁴⁶ Recuperado de Bethel Informa(2017) [Informe Especial](#). El 20 de abril de 2020

⁴⁷ Recuperado de Bethel Informa(2017)[Edición Especial Con Mis Hijos No Te Metas](#) . El 20 de abril de 2020.

¿cómo los líderes de las iglesias logran generar un marco discursivo que permita motivar a sus miembros para la movilización?

3.3. Puntos de convergencia entre el discurso de MMM sobre los roles de género y el discurso del movimiento contra la “ideología de género”

La Iglesia del MMM es una organización religiosa internacional, por lo que es importante poder complejizar cuáles han sido los tópicos e intereses de la iglesia, como también, si las máximas autoridades - la junta de oficiales internacional – se ha involucrado en temas sobre sexualidad y política, o si es que lo que ocurre en Perú, es un asunto más local y guarda distancias con la organización internacional.

Para ello, se ha decidido obtener información desde una fuente oficial del MMM: La revista mensual Impacto Evangelístico. Como bien lo señala su página oficial, esta tiene como objetivo de su publicación, poder multiplicar la labor misionera de la Iglesia⁴⁸ y “es uno de los instrumentos que Dios ha levantado para llevar el mensaje de salvación a millones de personas” (Impacto Evangelístico, 2011b, p. 7). Para la feligresía, por su parte, utilizan las revistas como parte de su formación dentro de la Iglesia y, como instrumento de evangelización fuera de ella. Existe también una demanda desde las autoridades de comprar los ejemplares mes a mes por los miembros plenos de la Iglesia.

Sin embargo, la revista no solo maneja un contenido sobre el avance de la Iglesia en el mundo, también temas de actualidad con una posición política. Es allí donde, desde el 2011 por lo menos, se ha venido realizando ciertos artículos sobre la política en Estados Unidos, enfocándose en criticar la administración de Barack Obama, englobando en la lucha del cristianismo vs el humanismo y apoyando al candidato republicano Mitt Romney en las elecciones del 2012, ejemplo de algunos temas de interés expuestos en las revistas, tenemos una cita del artículo: “La guerra decisiva de EEUU”:

Visto desde esa perspectiva, se puede echar luces sobre la elección: entre un Obama que cambia de política de acuerdo a la conveniencia, promueve el aborto y se opone a las leyes antiabortistas, tiende medios legales para que se legalice el matrimonio homosexual, demostrando así

⁴⁸ Recuperado en <http://impactoevangelistico.net/nosotros/>. Consultado el 20 de abril de 2020.

su falsa adherencia a valores cristianos; que en relación a perspectiva de Estado no vacila en incrementar y crear nuevos impuestos, aún sobre la herencia, y hasta el 30% de impuesto sobre todo el que gane un millón de dólares anuales, que intenta con Obamacare pasar el control de la salud de los norteamericanos del sector privado al Estado; que ha logrado expandir tanto al Estado que una de cada cinco familias americanas recibe cupones de alimentos; a un Romney que defiende a la familia y a la unión matrimonial entre hombre y mujer de manera expresa; quien, aún cuando tiene una posición clara acerca de un Estado no tan limitado, aprueba los recortes fiscales y apoya a su candidato a vicepresidente, Paul Ryan, en políticas fiscales duras y a favor del desarrollo de la pequeña empresa. (Impacto Evangelístico, 2012, p. 17)

De la misma forma, para enero del 2013, se realizó un artículo sobre la sentencia del Tribunal Constitucional de España que se manifestó a favor del matrimonio entre personas del mismo sexo:

“Por tanto, conociendo a Dios y sabiendo que es paciente y condescendiente, porque no quiere que nadie se pierda, es necesario reconocer también que su ira es terrible y no permitirá en su celo por su obra que ésta sea pervertida. Es por eso por lo que se puede afirmar que lo peor en España, y en otros países, está por venir, a menos que se restaure la noción de matrimonio. (Impacto Evangelístico, 2013, p. 26)

Estos son algunos de los ejemplos que hacen referencia acerca de la información política que se ha venido manejando anteriormente en la Iglesia. Así, no es de sorprender que para el 2014, las marchas contra el proyecto de ley a favor de la unión civil entre personas del mismo sexo en el Perú, haya tenido su propio espacio informativo. Acá mostraron la presencia de la Iglesia en las movilizaciones, manifestando que el MMM se hizo presente a través de la junta nacional de oficiales en el Perú, encabezada por el el Rev. Luis Meza, Supervisor Nacional (Impacto Evangelístico, 2014, p. 18). Así, el MMM ha tomado como desafío para la Iglesia la ideología de género, como lo menciona otra autoridad parte del directorio internacional:

Este es un ataque mundial. [...] Lo importante es que Dios creó varón y hembra. Esa ideología de género pretende extirpar los planes de Dios, eliminar lo que Dios dice. Así se crearía una relación sin principios, una relación sin valores, [...] No podemos permitir que un gobierno sin sentimientos, sin emociones hacia la familia, aplique sus ideologías. La mayoría no vende sus valores y jamás venderá sus principios. Si esos grupos siguen con su idea de género, un día tendrán que darle cuenta a Dios. De hecho, no les funcionará, porque la gente con moral y principios

no caerá en ese jueguito de las tinieblas. Esa ideología no pasará. (Impacto Evangelístico, 2017b, p. 23)

De la misma forma, el Rev. Humberto Henao, vicepresidente internacional del MMM, en una entrevista realizada por la misma revista, señala lo siguiente ante la pregunta: El cristianismo es atacado por ideologías ¿Cómo debemos preparar a los futuros líderes para afrontar esta batalla ideológica?:

La Iglesia es atacada por muchos flancos por una generación maligna y perversa; el libertinaje se volvió norma en estos tiempos, se ha intensificado el ataque de la ideología de género, de las políticas contrarias al cristianismo. Ante eso, debemos prepararnos para hacerle ver al mundo, a través de los medios de comunicación, que tenemos una manera diferente de vivir, una cultura de buenas costumbres que se refleja en nuestra forma de vestirnos, en nuestro lenguaje, en el mantenimiento en alto de los valores y principios cristianos. Fuimos llamados a ser un pueblo diferente; no es fácil serlo en medio de una sociedad tan corrupta y pervertida; sin embargo, en medio de ella desarrollamos un ministerio pastoral de mucha bendición y no debemos perder de vista la misión que el Señor nos ha mandado. (Impacto Evangelístico, 2019b, pp. 46–47)

De esa forma, el Movimiento Misionero Mundial como organización religiosa mantiene un estatuto y reglamento para todas sus sedes en el mundo. En 1993, se acordó el estricto cumplimiento de algunos textos bíblicos como el siguiente:

Corintios 6:18-19, el cual los llevó a establecer que no podrían ser miembros en plena comunión de ninguna de sus iglesias quienes fueran “lesbianas, gays, bisexuales, transgénero (LGTB),[...]Se le denegara o retirara la membresía a cualquier persona que practique algunas de las cosas señaladas en este inciso 2. A, ya que la misma está en contra y en perjuicio de los principios, doctrina e intereses del Movimiento Misionero Mundial. Inc., y no está conforme a lo establecido en las Sagradas Escrituras, antes citadas” (Movimiento Misionero Mundial, 1995, p. 11).

Siguiendo esa línea, el MMM como institución marca un distanciamiento con lo que ellos no quieren representar y por tanto, buscan alejar de la identidad de sus miembros. Así, las autoridades del MMM no tan solo tienen una posición discursiva, sino también participan de espacios que generan redes internacionales a las que denominan “provida” y “profamilia”. Una de ellas es el III Congreso Iberoamericano por la Vida y la Familia, donde “firmaron una

declaración para ratificar su lucha contra la ideología de género y exigir a las organizaciones internacionales un espacio de diálogo franco y constructivo, en vez de imponer sus ideales contra la familia” (Impacto Evangelístico, 2019a, pp. 16–17). Aquí participó el Rev. José Soto, presidente Internacional del MMM, quien señaló que “todos debemos defender los derechos que tenemos adquiridos, como ciudadanos del mundo debemos hacer nuestro aporte, quizás con una marcha, y nosotros con la oración también podemos arreglar muchas cosas, levantar nuestra voz como Iglesia, sin entrar en otras motivaciones”. (Impacto Evangelístico, 2019a, pp. 16–17).

Este tipo de espacios en los cuales participan las autoridades del MMM, reúnen a activistas pro vida y pro familia como Cesar Vidal, el ex candidato a la presidencia Fabricio Alvarado y el líder de Con Mis Hijos No Te Metas Christian Rosas, además de toda la red de líderes políticos y religiosos de Iberoamérica. En ese sentido, podemos señalar que el tema de la “ideología de género” se ha convertido en un tópico principal de lucha para la Iglesia en general.

De la misma manera, en el 2011, publicaron un informe del 2007 de la revista digital de inspiración católica *ForumLibertas.com*, en la que señala “doce razones para decir no al matrimonio gay”, el cual mencionan los peligros de equiparar las relaciones gay con el matrimonio, entre ellas, que se enseñarán en los textos de los niños que la homosexualidad es normal y que las personas que oponen a la homosexualidad (como los papás de los niños cristianos) serán vistos intolerantes, lo que limitará su derecho a la libre expresión. (Impacto Evangelístico, 2011a, p. 13). A partir de allí, desde enero 2011 a enero 2019, la revista va a tener un total de 97 ejemplares, los cuales 27 de ellos van a tocar los temas del peligro del matrimonio entre personas del mismo sexo, la defensa de la vida y no al aborto, la definición de los roles de sexo de la mujer y el hombre y la “ideología de género”, así como el poder evangélico en la política. De esta forma, hay un trabajo institucional de acercar a los miembros del MMM con estos temas y dotarlos de una posición política, que se ha ido trabajando a través de este medio de comunicación. En ese sentido, ¿Qué función cumplen las revistas para los miembros de la organización? Una feligresa señaló lo siguiente sobre la distribución de las revistas y su función:

Cada iglesia dependiendo las almas les llega sus revistas, la central ellos tienen anotaciones, por ejemplo, acá hay 100 almas, acá hay 5 anexos, en cada anexo hay 5 grupos de damas, entonces, mandan conforme a los grupos. Pagamos dos soles y solo contabilizan miembros. Es un compromiso que cumplimos todo el tiempo, es como apoyo, yo lo comparto con mi mamá, “mami llévate una revista”, se lo obsequio para que lo lea, lo usamos como tiempo de evangelización, para nosotros que estamos aprendiendo la palabra, salimos a campaña, no tienes volantes, lleva tus revistas, eso es lo que nos motiva a nosotros, para salvar almas, la gente en la calle a veces no sabe qué hacer con su vida. La revista habla de cosas, proyectos, noticias motivadoras, allí ves todo lo que hace el Movimiento. (Entrevistada N° 1)

De la misma manera, el MMM siempre ha mantenido una posición sobre qué rol ocupa la mujer y el hombre para Dios. Como refiere el libro doctrinal, “el hombre es cabeza del hogar pero su autoridad debe ser ejercida con amor” mientras que la mujer “debe estar sujeta a su esposo como conviene el Señor” (Ortiz, 1980, p. 42). Para la iglesia, los hombres y mujeres son iguales ante Dios pero diferentes en los roles que ocupan. Esto finalmente, refuerza la relación asimétrica entre hombres y mujeres. Desde la institución se señala lo siguiente:

Ser iguales no significa necesariamente ser idénticos. Tanto los hombres como las mujeres han sido igualmente creados por Dios a su imagen, pero reflejamos esa imagen de manera diferente. Para el matrimonio, la Biblia ofrece pautas específicas para cada sexo. La esposa debe ser la “ayuda” de su marido (Génesis 2:20) y someterse a él (Efesios 5:22). Las mujeres de más edad deben ser “reverentes en su porte, no calumniadoras, no esclavas del vino, maestras del bien”. Las mujeres más jóvenes deben “amar a sus maridos, amar a sus hijos, ser prudentes, cuidadosas de sus casas, sujetas a sus propios maridos” (Tito 2:3-5). Los esposos deben amar a sus esposas como Cristo amó a la iglesia (Efesios 5:28) y ser la cabeza del hogar (1 Corintios 11:3). (Impacto Evangélico, 2017a, p. 15)

Esto también se reproduce en las prédicas del pastor local y por quienes dirigen parte del culto diario, es constante señalar todas las reglas que deben seguir las mujeres como obediencia, recato al vestir y el respeto hacia la autoridad del hombre. Remarcar la imagen de la mujer como ayuda idónea del hombre, es por ello que las mujeres no pueden convertirse en pastoras (como sí ocurre en otras iglesias neopentecostales). El pastor Pizango, quien está a cargo de un anexo, señalaba que con la ideología de género el hombre quiere cambiar la ley de Dios, porque Dios solo creó hombre y mujer, donde la mujer cumple el

papel de idónea. En ese sentido, el MMM desde su liderazgo institucional va a tener una interpretación sobre cómo deben ser las relaciones entre hombres y mujeres. Así, el matrimonio solo es entre hombre y mujer, y cada uno de ellos cumple un rol que ya está establecido por Dios. Ello permite que la movilización en contra de la constitución natural de la familia y el rechazo por la comunidad LGTBI, encuentre un valor más significativo, pues ya se encuentra instalado en su interpretación de cómo debería ser el comportamiento del hombre y mujer según la interpretación bíblica de la institución.

Sin embargo, también ha existido un trabajo desde el movimiento anti-género hacia los miembros de la iglesia, esto en relación a informarlos sobre cómo actuar desde sus espacios. La particularidad es que los líderes del MMM son parte de los organizadores del movimiento anti-género, por lo que la organización religiosa tiene un efecto en el movimiento contra la “ideología de género” como también el movimiento en la organización religiosa, principalmente en sus bases. Esto lo podemos ver con una charla realizada por Christian Rosas, vocero del colectivo Con Mis Hijos No Te Metas y miembro de CONAPFAM, quien realizó una charla informativa para los líderes de base de las iglesias, que colaboran en la escuela dominical, un espacio del MMM dirigido a los niños y niñas para que conozcan la biblia y la doctrina de la Iglesia. Esta charla tenía el objetivo de darle herramientas y conocimientos “científicos” sobre el género, a la vez, haciendo hincapié en su rol como iglesia y la motivación para seguir movilizándose:

En el Perú no hay una iglesia que está muerta, hay una iglesia que todavía sala⁴⁹, que habla, que marcha, que escribe, que canta. La iglesia de Dios es el cuerpo de Cristo que hace la voluntad del padre, yo me pregunto si Jesús hoy en el Perú, quisiera batallar, qué boca va usar sino la suya, que piernas va a utilizar para marchar sino son las nuestras, que Facebook si no el de ustedes, todo lo que tenemos es por él y para él y para él toda casa, televisión, radio, contactos, todo lo que tenemos es para él, si vivimos, vivimos por él y si morimos, morimos por él, esto, hermanos es un desafío, no político únicamente, es una guerra de reino contra reino que se manifiesta en el mundo espiritual y de ahí en el mundo material, en la política, en los medios, todas las potestades se quieren infiltrar, No es solo el Ministerio de Educación, la Defensoría del Pueblo, es el Ministerio

⁴⁹ Continuamente se les menciona la cita bíblica Mt. 5, 13-14: “Ustedes son la sal de la tierra, la luz del mundo”.

de la Mujer, es el Congreso de la República, pero la iglesia ya despertó, y está saliendo al encuentro, no está esperando, las 24 regiones salimos al encuentro, porque no podemos permitir que esto suceda, una vez, dos veces, sale al encuentro. (Christian Rosas, 2017)

En ese sentido, el vocero del movimiento, está interpelando a que los miembros del MMM conformen el cuerpo de Cristo y por ende, conforman la iglesia que va a defender la voluntad de Dios, lo que finalmente se traduce en conformarse como activista en contra de la “ideología de género”. Están llamados a marchar, a predicar y enseñar a la sociedad. Se entienden a sí mismos, como los “salvadores” del mundo o “la reserva moral” e incluso, si es que no cumplen con su deber, entonces el juicio caerá para ellos también.

Esto, en efecto, esto se puede encontrar al preguntarle a una feligresa, por qué considera que hay personas que no se involucran en las marchas o manifestaciones:

No tienen la misma formación cristiana, no ven la problemática al darse la ideología de género en el Perú, para eso nosotros los cristianos tenemos que informar a la población, y prevenir este motivo, que es nefasto para la sociedad, tanto moral, social, económico y de salud. Hay muchos hermanos cristianos que no tienen ese fundamento bíblico, no saben distinguir lo que le agrada a Dios o lo que le desagrada. Cuán importante es estar informado, porque ellos no tienen la cultura, ellos no tienen la palabra de Dios fundamentada, no la tienen bien clara, eso por eso que no están involucrados. (Entrevistada N°3)

La feligresía encuentra que ellos tienen una misión en la cual ellos son portadores de la “verdad” y es el resto de la población la cual no tiene el conocimiento. De la misma forma en que, la explicación que encuentran para que algunas personas no se involucren en las marchas es que no tienen un fundamento bíblico como sí lo tienen la feligresía del MMM y eso les permite involucrarse activamente en las acciones de protesta.

3.4. La acción colectiva como práctica común dentro de MMM

Finalmente, la organización del Movimiento Misionero Mundial cuenta con elementos de la subcultura de la iglesia que se van a ver manifestados en la construcción del activismo. Para los miembros de la iglesia es muy importante,

en relación a cualquier actividad que la iglesia realice, cumplir con ciertos pasos previos de preparación como la oración, vigiliias y el ayuno. Una feligresa mencionó lo siguiente con respecto a las actividades de preparación antes de una campaña de evangelización: “Todo miembro tiene que asistir, ya desde temprano para estar orando, intercediendo por las almas, las capitanas tienen que informar lo que el Pastor dispone, tenemos que hacerlo con amor porque es para el Señor⁵⁰”, tanto si es para una actividad económica para aumentar los fondos de la iglesia, una campaña evangelística o la preparación para la movilización contra la ideología de género, hay una preparación espiritual a través del ayuno:

“Oramos, ayunamos, pedimos al señor misericordia por ellos, esa vez para la marcha de ese día, hemos ayunado tres días, los jóvenes han ayunado, los pastores ayunaron más, Pizango, el siervo Juan Carlos, miércoles, jueves, viernes, sábado, todo ese sacrificio, la palabra de Dios dice que nuestro cuerpo es un sacrificio vivo y agradable delante de Dios, cuando tú estás en ayunas, tú estás en alimento y eso es lo que el señor lo recibe, ores por tu prójimo, clames por ese hombre por esa mujer, que no puede ver esa realidad, la verdad”(Entrevista N° 1)

De la misma manera, en cada campaña evangelística hay una organización logística, para llevarse a cabo, tienen que gastar en materiales para hacer los folletos, algún material que vayan a utilizar, por lo cual realizan actividades como por ejemplo polladas, truchadas, se preparan con cánticos especiales y también deben pedir permiso a la municipalidad. Esta misma cultura de organización, se verá reflejada para los plantones realizados por la iglesia a favor del movimiento.

En una avenida principal, con un cartel que señalaba: “Vizcarra, no corrompas la educación de mis hijos”⁵¹, las hermanas se habían organizado de la misma manera que con los materiales que usan para evangelizar, tanto sus folletos como sus carteles que utilizan en cada salida al exterior. Lo interesante

⁵⁰ Entrevista con hermana María, miembro del Movimiento en Carlos Izaguirre. Entrevista realizada el 13 de enero del 2020.

⁵¹ La pancarta mantenía el formato y color de las imágenes descargables en la página Con Mis Hijos No Te Metas

fue que se presentaban como madres de familia y el cartel contenía los logos de las plataformas “civiles” creadas por los grupos conservadores religiosos para verse como un movimiento socialmente diverso. Los logos utilizados fueron el de Padres En Acción y la página web de Movimiento Vida y Familia (MVF). Este última, ha sido un logo muy utilizado en los piquetes en los puentes, sin embargo, no significa verdaderamente que las personas que se manifiestan en público sea parte de esa plataforma, la cual podría referirse como una organización de la sociedad civil “fachada”, puesto que buscan ser visualizados por la opinión pública sin la carga religiosa de fondo. Si bien el concepto de ONGización de las organizaciones religiosas como forma organizacional para desvincularse con la religión y poder posicionarse en el espacio público de Vaggione(2013) podría dar luces de este suceso en el Perú, las organizaciones civiles “fachada” no terminan siendo una ONG como tal.

Por otro lado, para realizar los plantones se mantiene la manera de organizarse y donde la cultura de la obediencia a la autoridad permite comprender que las decisiones del activismo contra la “ideología de género” también se toman por las autoridades del templo: “ellos nos dan la orden de tal fecha y tal hora, eso nos dan por días y por horas, tenemos permiso municipal, más de dos horas no puedes estar haciendo protesta o algo, porque la ley nos ampara. No hacemos desbarate, estamos libremente en contra, porque la ley nos ampara, defendemos los principios morales, por orden de nuestros mayores” (Entrevistada N° 1). Con respecto a la impresión de los folletos: “Cada iglesia tiene su imprenta, la hermana tiene su imprenta, ella nos saca los afiches, los volantes[...] cada iglesia tiene que salir con su pancarta y folletos, es una orden presbiteral”. (Entrevistada N° 1)

De la misma manera, el MMM ha mantenido un trabajo constante fuera del templo, la iglesia del MMM ha mantenido la presencia en las calles como una columna importante para su proceso de evangelizar a la sociedad, para la congregación, movilizarse no es nuevo, es parte de su actividades cotidianas. Ejemplo de ello son las marchas en contra del Halloween, por el mes de la biblia realizada cada año, la marcha por la libertad religiosa la cual fue la primera en conjunto con otras iglesias en el 2009 y las marchas predecesoras a las marchas

contra la ideología de género, las denominadas contra la unión civil entre personas del mismo sexo⁵². El pastor Juan Carlos refiere lo siguiente:

La iglesia cristiana siempre ha estado en las calles, es el llamado que Dios nos hace a servirle, no estamos llamados a estar metidos dentro de un templo, es la idea que tienen algunos pero no es así, la iglesia cristiana cumple un rol en la sociedad, desde la biblia tú te das cuenta que los cristianos estaban en el pórtico del templo, en las plazas, buscando gente que necesitaba de Dios, siempre ha tenido una vida pública, la iglesia, para quien ha sido bien adoctrinado esto no es nada nuevo. (Pastor Juan Carlos, 17/19)

Es por ello, que cuando el pastor convocaba a la movilización del 24 de mayo del 2019 en el templo de Carlos Izaguirre, no había un discurso de motivación alrededor de la propuesta de movilizarse, debido a que esta era presentada como una actividad más dentro de la iglesia a la cual había que obedecer y asistir pues eso reafirma tu compromiso con Dios y en efecto, con la iglesia. La convocatoria fue mencionada al final de la prédica junto a todas las actividades que se iban a realizar en los próximos días, estas fueron desde a qué grupo dentro de la iglesia le tocaba limpiar el local o quien iba a dirigir los himnos al día siguiente, como también se mencionaba que debían asistir a la manifestación, para lo cual iban a partir temprano desde el templo. Sin embargo, vale recalcar que los miembros de la iglesia no son quienes incentivan a sus líderes a movilizarse, si bien en su lenguaje cotidiano suelen referirse a la “inmoralidad” que propaga el Estado, ellos no participan de las decisiones de qué, cuándo y dónde se van a realizar.

De la misma forma, el día de la última gran manifestación (24 de mayo), en el bus los miembros de la iglesia iban cantando alabanzas como una forma de acompañar la actividad que iban a realizar, al llegar algunas hermanas empezaron su labor de “evangelizar”, esto es repartir los folletos que habían dado la iglesia para informar a las personas sobre el peligro de la ideología de género⁵³ durante la marcha. Cuando se le preguntó a una hermana por qué algunos

⁵²Recuperado de <https://www.youtube.com/watch?v=nrOdC3bZmrY&t=716s>. El 20 de abril de 2020.

⁵³ Imagen en el anexo N° 4 y 5.

miembros de la iglesia no van a marchar, ella me señaló que esos hermanos han perdido el amor al prójimo, ellos no salen al aire libre ni a predicar ni a campañas; se conforman con asistir al templo. No hay una diferencia, por tanto, entre una protesta y una campaña evangelizadora, pues las dos cumplen la función de llevar “la verdad” a quienes aún no conocen la palabra de Dios.



CONCLUSIONES

Este estudio se planteó la pregunta sobre cuáles son los factores que han permitido a la Iglesia del Movimiento Misionero Mundial sostener la estrategia de movilización en las campañas contra la “ideología de género” en el Perú. Para seleccionar nuestro caso de estudio, primero se identificó que el movimiento conservador tenía cuatro estrategias implementadas: la formativa, institucional, mediática y de movilización. Estas estrategias en mayor o menor nivel, han sido desarrolladas por ciertas iglesias evangélicas conservadoras: CC.Agua Viva, Alianza Cristiana y Misionera, Casa del Padre y el Movimiento Misionero Mundial, quienes durante el periodo del 2016 al 2019 se han ido posicionando dentro de cada estrategia. Así, se pudo observar que la organización religiosa que ha logrado consagrar de forma efectiva durante ese periodo las movilizaciones contra la “ideología de género” en el Perú, ha sido la Iglesia del MMM.

El estudio de la iglesia MMM en la zona de Carlos Izaguirre, San Martín de Porres, nos permitió sostener que los factores explicativos se encuentran en los recursos organizativos y culturales con los que cuenta la organización: la estructura jerarquizada de la Iglesia, la variedad de liderazgos, el marco interpretativo y los recursos culturales que se conectan con los repertorios de acción colectiva.

De esa forma, nuestra primera conclusión es que el Movimiento Misionero Mundial puede ser analizada como una organización de movimiento social (Social Movement Organization), en la medida en que dentro de los objetivos planteados como organización religiosa se encuentra el defender la vida y la familia según su interpretación bíblica, por lo cual ha decidido dedicar sus recursos limitados a apoyar el movimiento anti género. Así, esta tesis se diferencia de otras investigaciones en la región que han decidido no contar a las congregaciones como organizaciones de movimientos sociales (Addler, Hoegeman y West, 2014).

En efecto, al contrastar con las otras iglesias que se involucran en el movimiento conservador, se evidencia una limitada participación de los

liderazgos más formales y no la de sus bases religiosas en una movilización sostenida. Este es el caso de Camino de Vida, Catedral de Fe y Agua Viva, al contrario del MMM. Sin embargo, no se puede perder de vista que, las iglesias del MMM no han sido creadas para convertirse en locales de movimiento social. Empero, debido al contexto político-social en la que sus valores e interpretaciones del mundo se han visto atacados, estas decidieron involucrarse en un movimiento contra la “ideología de género” actuando como una organización del movimiento social.

De la misma forma, se identificó que la estructura jerárquica con la que cuenta la Iglesia MMM ha permitido sostener la disciplina de sus miembros en la acción colectiva. Esta estructura se encuentra legitimada por la autoridad de la iglesia como organización religiosa, más que por la presencia o ausencia de un líder en particular. La doctrina del MMM es seguida en sus más de 2922 iglesias, en las cuales, las decisiones sobre participar de las manifestaciones no se deciden por sede local sino son tomadas desde la iglesia central del MMM. Esto a diferencia de otras iglesias como Asambleas de Dios, en las cuales cada sede, en mayor o menor medida, tienen cierto rango de autonomía para decidir la forma de expresar su fe o en efecto, decidir participar o no en las movilizaciones. En ese sentido, se ha podido identificar que esta estructura jerárquica, la disciplina y la autoridad de la Iglesia, permiten que las decisiones de movilizarse y/o realizar un plantón, sean llevadas a cabo en diferentes partes del país de forma homogénea, dándole así una fuerza significativa al movimiento anti-género en el Perú. Es decir, mientras más jerárquica y disciplinada sea la iglesia, tendrán mayor recepción frente a las acciones que se plantean realizar. De esta forma, las iglesias, como se ha explicado, terminan siendo durante los meses previos a alguna gran movilización en todo el país, pequeños centros locales para la movilización, en los cuales se coordinan las acciones llevadas a cabo por la misma feligresía. Pese a que ciertos líderes del movimiento pretenden que esto no dependa de organizaciones religiosas, no podría existir su fuerza movilizadora sin los centros locales que son las iglesias.

Con respecto a la variedad de estilos de liderazgo, a lo largo de la investigación, se ha podido identificar dos tipos dentro de la organización del

movimiento social: el liderazgo *top-formal* y el liderazgo *bridge*. El primero responde a la élite o cúpula a cargo de la organización de las acciones de protesta como las marchas, los plantones, las caravanas y/o la recolección de firmas para presentar algún proyecto de ley. Ellos, en efecto, tienen los cargos más altos dentro de la organización religiosa, lo que les permite, a la vez, conocer una red de contactos nacional como internacional para articular propuestas conjuntas. Esto se puede ver ejemplificado en las reuniones organizativas previas a la primera gran movilización del 04 de marzo de 2017. Los líderes, en ese orden, están estableciendo el repertorio y las acciones siguientes, mas no son los encargados de movilizar a la feligresía de las iglesias.

Para la movilización de los feligreses, el trabajo de los líderes *bridge* o de puente, quienes son los pastores locales de cada iglesia, es fundamental. Ellos son el nexo entre la élite organizativa y los potenciales activistas. Los líderes *bridge* tienen acceso a la información que se les comparte gracias a que participan en las reuniones de coordinación con el liderazgo de más alto nivel para las movilizaciones o para adquirir mayor conocimiento a través de la asistencia a conferencias en el mismo Congreso de la República o espacios con líderes internacionales como el Congreso por la Vida y la Familia. Sin embargo, no toman decisiones sobre qué acciones de protesta se van a tomar. Empero, se ha demostrado que el desarrollo de su papel es clave. Han logrado mantener acciones colectivas constantes durante el 2016 y 2019, que incluso han aumentado año tras año (Coronel, 2020). Los líderes de puente no dejan de ser los pastores de la iglesia, es decir, son vistos por la feligresía como guías espirituales y hasta como padres con autoridad moral, por lo que no hay discusión ante lo que puedan señalar desde el púlpito. Ellos son la conexión entre la micromovilización y la mesomovilización.

En ese sentido, esta capacidad para tener cuadros de líderes que permitan las conexiones entre las bases y los organizadores o tomadores de decisiones, difiere del panorama general que se muestra dentro de los conflictos sociales en el Perú, en los cuales, como refiere Meléndez (2012), existe una brecha a nivel vertical para articular entre los distintos niveles (local, provincial, regional y nacional) y los vínculos de representación son casi inexistentes; los dirigentes

sociales y políticos carecen de la legitimidad que permita ser esos eslabones para llegar a instancias superiores. Esta es una diferencia clave con la estructura organizativa que hemos presentado, debido a que aquí los “brokers” son autoridades con legitimidad, con experiencia en organización y comunicación; son parte de una estructura en la cual son reconocidos durante el tiempo. En ese sentido, esta capacidad de articulación de arriba hacia abajo, a través de estos liderazgos, es otro factor que explica la efectividad y la importancia del MMM para el movimiento contra la “ideología de género”.

Por otro lado, hemos señalado el potencial de los factores culturales. Se encontró que la iglesia tiene una interpretación literal de la biblia sobre los roles que tienen y deben cumplir las mujeres y los hombres dentro de la sociedad, lo que se refleja en sus prédicas más allá de tocar el tema propio de la “ideología de género”. Debido a ello, se logró conectar con los objetivos del movimiento anti-género apelando a los marcos religiosos preexistentes. Eventos como la ordenanza municipal “pro gay”, el proyecto de unión civil entre personas del mismo sexo, el debate contra el aborto y la introducción del enfoque de género, fueron interpretados como una amenaza social y moral, que permitió desarrollar un discurso político por parte de los líderes en el alto nivel así como los de puente. En ese sentido, el movimiento contra la “ideología de género” también les proporcionó una reinterpretación de su identidad religiosa y de los deberes cívicos de la ciudadanía en asuntos públicos, dándole así una identidad de “defensores de una verdad”, la verdad de la interpretación bíblica que se proponga desde el púlpito.

De la misma manera, el movimiento contra la “ideología de género” utilizó repertorios de movilización conocidos por la cultura de la organización religiosa, lo que permitía insertar las acciones políticas como unas más dentro de las actividades de la iglesia. Por ello, es que en preparación para cada una de las acciones de protesta, se llevaban a cabo los pasos previos ante una campaña de evangelización común de la iglesia, tanto las oraciones como el ayuno días previos a una actividad institucional. De la misma manera, en las marchas masivas, se llevaba a cabo un proceso de “evangelización” al entregar volantes y folletos a las personas alrededor de la marcha. De esta manera, se ha

aprovechado la cultura de incidencia en el espacio público que es constante en una iglesia como el MMM, para que las prácticas de acción contestataria puedan pasar como actividades comunes dentro de la iglesia. En esa línea, las y los miembros de la iglesia del MMM perciben su participación en el movimiento contra la “ideología de género” como hijos de Dios que defienden su palabra. Miden el involucramiento de las personas en las movilizaciones, en base a si están verdaderamente instruidos o si tienen “verdadero conocimiento de la palabra de Dios”, más que cuestionar si su actuación es política o no.

Por otro lado, no puede dejarse de lado la utilización de sus propios medios de comunicación para mantener enganchada a la feligresía con el compromiso “anti-género”. Gran parte de la feligresía sintoniza la programación tanto por televisión como por radio y por redes sociales, visualizando solo la información que la organización tiene para brindarle; por tanto, el discurso se refuerza dentro del templo como fuera de este.

En lo que respecta al aporte a la literatura existente, en América Latina el estudio del activismo conservador se había concentrado en analizar los discursos y estrategias utilizados por los representantes más visibles del movimiento en el espacio público. Encontrando que, había un proceso por el cual buscaban alejarse de lo religioso y entrar a la arena pública con discursos más secularistas, científicos, con organizaciones de la sociedad civil que se alejaban de la connotación religiosa (Vaggione, 2005; Vaggione 2010; Morán, 2017). Sin embargo, esta investigación, invitó a cuestionar si es ese mismo discurso el que moviliza a los activistas de base hacia la protesta. En esa línea, valía preguntarse si son esas asociaciones de la sociedad civil o son más bien la fortaleza de las iglesias evangélicas que gracias a sus recursos preexistentes, han permitido sostener a la movilización. En esta investigación hemos tratado de dar argumentos que ejemplifican lo segundo.

De la misma manera, la tesis se enmarca dentro de una literatura mayoritariamente norteamericana que profundiza la actuación de las iglesias (congregaciones) como canales para desarrollar activismo, que finalmente implique una acción de protesta (Smith, 1996; Wood, 1995; Morris, 2000; Wald Silverman & Fridy, 2005; Heumann & Duyvenkan, 2005; Ziad W. Munson 2008;

Adler, Hoegeman & West, 2014). Sin embargo, ya en América Latina, se vienen realizando algunos trabajos en la línea de esta investigación sobre participación política de las iglesias evangélicas pentecostales y neopentecostales, a través de la generación de activismo en sus bases para el apoyo a candidatos como en Chile (Danisa Contreras, 2018) y Uruguay (Magdalena Misev, 2020) o contra leyes a favor de la comunidad LGTBI como en Uruguay contra la ley Trans (Magdalena Misev, 2020). Estos últimos trabajos, enfocados en el análisis de iglesias en específico, podrían dibujar cierto análisis comparativo sobre las semejanzas y diferencias tanto entre las mismas iglesias de la región, como en las formas de elaborar un discurso y el uso de los recursos con los que cuentan. Vale recalcar que este es un estudio desde la organización y su capacidad para movilizar, a diferencia de trabajos que han resaltado más la dinámica de motivación individual como el de Alondra Oviedo (2018).

Para futuras investigaciones, sería conveniente poder comparar la actividad política dentro de congregaciones a nivel subnacional y ver si, efectivamente, las similitudes y diferencias a partir de lo encontrado, en las dinámicas de acciones de protesta, se ven reflejadas desde lo que se ha podido observar en una de las sedes en la capital de Lima. En esta investigación se ha realizado un estudio de la actuación de una iglesia, a través de los recursos que le han permitido poder sostener una estrategia de movilización exitosa (Tello, 2019). La literatura reconoce a las organizaciones religiosas como buenos catalizadores de diferentes recursos para los movimientos sociales (Smith, 1995) y esta investigación es parte de estos esfuerzos.

Por último, se puede hacer una reflexión en torno a que, frente a una ausencia de representación política en una “democracia sin partidos” (Levitsky & Cameron, 2003) en donde no se tiene una disputa ideológica clara, donde no existen organizaciones significativas que tengan conexiones a nivel subnacional, y donde la estructura organizativa existe solo en periodos electorales y con poca disciplina partidaria, el movimiento conservador en el Perú haya podido asumir un rol importante en la política peruana. Este estudio de caso ha podido encontrar en el MMM muchas o casi todas estas características ausentes en el

sistema de partidos, lo que le ha permitido manejarse con efectividad en la arena pública.

Como reflexión final, este trabajo se suma a los intentos de una generación que desea visibilizar, a través de diferentes técnicas de recojo de información como la observación participante, la existencia de dinámicas políticas y relaciones de poder en lo que se podría denominar los márgenes de la sociedad. Esos espacios donde el funcionamiento de las instituciones tradicionales como los partidos políticos o del mismo Estado es inexistente, resultan sumamente relevantes para entender el funcionamiento de la política en el Perú. Allí, la alta institucionalidad que manifiesta una organización religiosa, a través de sus cuadros de liderazgo, capacidad de organización, identidad y discurso compartido, permiten que la ciudadanía se sume a los objetivos de un movimiento antigénero que responde a su concepción del mundo y de la institución a la que pertenecen. En esa línea, se debe tomar en cuenta que la religión moldea la actividad política de un sector de la ciudadanía en el Perú. El sistema democrático, finalmente, permite que estas manifestaciones iliberales se lleven a cabo, Eso, según lo planteado aquí, no debería impedir considerarlos como parte de la arena democrática, la cual permite un espacio para la expresión de sus demandas.

BIBLIOGRAFÍA

- Adler, G., Hoegeman, C., & West, A. J. (2014). Congregational political activity and same-sex marriage: Social movement theory and evidence for contextual influence. *Sociological Quarterly*, 55(3), 555–586. <https://doi.org/10.1111/tsq.12060>
- Alemán, L. (2018). Activismo conservador evangélico contra la unión civil no matrimonial : Estrategias y alcances. *Argumentos*, 12(1), 42–48.
- Arca, E. (2013). *La palabra proyectada: una lectura de la Iglesia Evangélica a través de sus productos audiovisuales* (Pontificia Universidad Católica del Perú). Recuperado de <http://congreso.pucp.edu.pe/alaic2014/wp-content/uploads/2014/10/GI4-Elisa-Arca-Jarque.pdf>.
- Barajas, K. B. (2018). Pánico moral y de género en México y Brasil: rituales jurídicos y sociales de la política evangélica para deshabilitar los principios de un estado laico. *Religião & Sociedade*, 38(2), 85–118. <https://doi.org/10.1590/0100-85872018v38n2cap03>
- Benford, R. D., & Snow, D. A. (2000). Framing Processes and Social Movements: An Overview and Assessment. *Annual Review of Sociology*, (26), 611–639.
- Carranza, B., & Vital Da Cunha, C. (2018). Conservative religious activism in the Brazilian Congress: Sexual agendas in focus. *Social Compass*, 65(4), 486–502. <https://doi.org/10.1177/0037768618792810>
- Católicas por el Derecho a Decidir. (2018). Actores y estrategias del conservadurismo religioso: Mapeo del terreno. In *Católicas por el Derecho a Decidir*. Recuperado de <http://clacaidigital.info/handle/123456789/1168>.
- Chavarría, Á. (1995). *Movimiento Misionero Mundial en Costa Rica y Panamá*. San José.
- Castro, J. (2018, 13 julio). Bethel: el brazo mediático contra las políticas de igualdad de género. *Ojo Público*. Recuperado de <https://ojo-publico.com/761/bethel-el-brazo-mediatico-contra-las-politicas-de-genero>.
- Coe, A. B. (2004). From anti-natalist to ultra-conservative: Restricting reproductive choice in Peru. *Reproductive Health Matters*, 12(24), 56–69. [https://doi.org/10.1016/S0968-8080\(04\)24139-8](https://doi.org/10.1016/S0968-8080(04)24139-8)
- Coronel, O. (2020). *El Contramovimiento Religioso Conservador en el Perú : la Emergencia de una Nueva Sociedad Civil*. 1–30.
- Contreras, D.(2018) *Lo que no se habla en la mesa: la unión de la política y la religión para los evangélicos chilenos*. [Tesis de Pregrado]. Pontificia

Universidad Católica de Chile.Santiago.

- Edwards, B., & McCarthy, J. D. (2004). Resources and social movement mobilization. *The Blackwell companion to social movements*, 116-152
- Fonseca, J. (2018). Conceptos básicos para comprender el mundo evangélico en el Perú. *Argumentos*, 1(12), 34–41.
- Gerhards, J., & Dieter, R. (1992). Mesomobilization : Organizing and Framing in Two Protest Campaigns in West Germany. *American Journal of Sociology*, 98(3), 555–596.
- Goldstone, J. A. (2001). Toward a Fourth Generation of Revolutionary Theory. *Annual Review of Political Science*, 4, 139–187.
- Grzymala-Busse, A. (2015). Nations Under God. How Churches use Moral Authority to Influence Policy. *Princeton University Press*.
- Grzymala-Busse, A. (2016). The Difficulty with Doctrine: How Religion Can Influence Politics. *Government and Opposition*, 51(2), 327–350. <https://doi.org/10.1017/gov.2015.38>
- Hart, S. (1996). The cultural dimension of social movements: A theoretical reassessment and literature review. *Sociology of Religion: A Quarterly Review*, 57(1), 87–100. <https://doi.org/10.2307/3712006>
- Heumann, S., & Duyvendak, J. W. (2015). When and Why Religious Groups Become Political Players. The Pro-Life Movement in Nicaragua. *Amsterdam University Press*, 251–274. <https://doi.org/10.1515/9789048524235-012>
- Htun, M. (2003). *Sex and the state: abortion, divorce, and the family under Latin American dictartorships ande democracies*. Cambridge University Press.
- Ihrke-Bucroth, U. (2013). *Religious mobility and social contexts within neopentecostal mega-churches in Lima, Peru*. Pontificia Universidad Católica del Perú.
- Impacto Evangelístico. (2011a). Doce razones para decir no al matrimonio gay. *50 Años, Llevando un Mensaje de Salvación*, pp. 1–51. Lima: Movimiento Misionero Mundial.
- Impacto Evangelístico (2011b). “Argumentos contra el matrimonio homosexual”. *Cincuenta Años Llevando un Mensaje De Salvación*. En Impacto Evangelístico. La revista que edifica tu vida. Enero 2011, Edición 686, págs. 11-13. Lima: Movimiento Misionero Mundial.
- Impacto Evangelístico. (2012). Planes para toda la vida. *El Rol de Los Padres*,

- pp. 1–69. Lima: Movimiento Misionero Mundial.
- Impacto Evangelístico. (2013). España, lo peor está por venir. *La Vida Del Rev. Luis M. Ortiz, Fundador de Nuestra Obra Siervo de Dios*, pp. 1–68. Lima: Movimiento Misionero Mundial.
- Impacto Evangelístico. (2014). En Defensa de la familia. *Inconexión: El Miedo a Estar Solo*, pp. 1–69. Lima: Movimiento Misionero Mundial.
- Impacto Evangelístico. (2017a). La Falsedad de la Ideología de género. *Respuesta a La Ideología de Género: Iguales Pero No Idénticos*, pp. 1–66. Lima: Movimiento Misionero Mundial.
- Impacto Evangelístico. (2017b). “La ideología de género no pasará.” *Al Descubierta Campaña Abortista Contra La Comunidad Negra*, 1–67.
- Impacto Evangelístico. (2019a). En defensa de la vida y la familia. *La Verdad Sobre El Cuerpo de Cristo. El Misterio de La Tumba*.
- Impacto Evangelístico (2019b). “¿Los Roles de género son construcción social? *La Biblia y lo que significa ser hombre y mujer: La cuestión de género*. En Impacto Evangelístico. La revista que edifica tu vida. Enero 2019. Edición 781, págs. 07-09. Lima: Movimiento Misionero Mundial.
- Iniciativa legislativa ciudadana para erradicar la ideología de género del sistema jurídico peruano. (2020). Recuperado de <http://salesianos.pe/iniciativa-legislativa-ciudadana-para-erradicar-la-ideologia-de-genero-del-sistema-juridico-peruano/>
- Impacto Evangelístico. (2019c). Entrevista “Un líder prepara almas para Dios.” *Beneficios y Perjuicios de Los Avances Científicos*, pp. 1–66. Lima: Movimiento Misionero Mundial.
- Jones, D., Luján, S., & Quintáns, A. (2014). De la resistencia a la liberación. *Espiral*, XXI(59), 109–142. Recuperado de <https://www.redalyc.org/articulo.oa?id=138/13831642005>.
- Jones, D., & Santiago, C. (2012). Evangélicos contra el “matrimonio homosexual” en Argentina: el activismo político de la federación Alianza Cristiana de Iglesias Evangélicas de la República Argentina (ACIERA). In D. A. Peñas & J. M. Vaggione (Eds.), *Actores y discursos conservadores en los debates sobre sexualidad y reproducción en Argentina* (pp. 199–230). Córdoba: Ferreyra Editor.
- Kuhar, R., & Paternotte, D. (2017). *Anti-gender campaigns in Europe: mobilizing against equality*. London: Rowman & L.
- López, J. A. (2018). Movilización y contramovilización frente a los derechos

- LGTBI. Respuestas conservadoras al reconocimiento de los Derechos Humanos. *Estudios Sociológicos*, 36(106), 161–187. <https://doi.org/10.24201/es.2018v36n106.1576>
- McCarthy, J. D., & Zald, M. (1977). Resource Mobilization and Social Movements: A Partial Theory. *The University of Chicago Press*, 82(6), 1212–1241. Recuperado de <https://www.jstor.org/stable/2777934>
- Miguel, L. F. (2016). Da “doutrinação marxista” à “ideologia de gênero” - Escola Sem Partido e as leis da mordaza no parlamento brasileiro. *Revista Direito e Práxis*, 7(15), 590–621. <https://doi.org/10.12957/dep.2016.25163>
- Milsev, M. (2019). Politics in the Temple. Religious Doctrine and Conservative Activism in a Neopentecostal Church in Montevideo. A Brief Approach. *International Journal of Latin American Religions*, 3(2), 325-341.
- Mejía, M., 2017. *Presentan Proyecto De Ley Para Crear El Ministerio De La Familia E Inclusión Social*. [online] El Comercio Perú. Disponible en: <<https://elcomercio.pe/politica/presentan-proyecto-ley-crear-ministerio-familia-inclusion-social-noticia-noticia-450843-noticia/>>. Recuperado el 20 de abril del 2020.
- Morán, J. M. (2017). Religión, Secularidad y Activismo Heteropatriarcal: ¿Qué sabemos del Activismo Opositor a los Derechos Sexuales y Reproductivos en Latinoamérica? *Revista de Estudios de Género*, 97–138.
- Moscoso (2019). En nombre de Dios. Construcción del activismo evangélico en oposición a la transversalización del enfoque de género en el Currículo Nacional de Educación Básica del Perú (2016). En Asociación de Estudios Latinoamericanos. 1-25.
- Motta, A., & Amat y León, O. (2018). Perú: “Ideología de género”: fundamentalismos y retóricas de miedo. *Develando La Retórica Del Miedo de Los Fundamentalismos. La Campaña “Con Mis Hijos No Te Metas” En Colombia, Ecuador y Perú*, 93–134.
- Movimiento Misionero Mundial. (1995). *Constitución y Reglamento*. Lima: Ediciones Altamira.
- Movimiento Misionero Mundial. (2013). La Obra es de Dios. In Movimiento Misionero Mundial (Ed.), *50 años, MMM instrumento escogido*. Lima.
- Mujica, J. (2007). Transformaciones políticas de los grupos conservadores en el Perú. *Estudios Andinos*, 1–16.
- Munson, Z. W. (2008). The making of pro-life activists: How social movement mobilization works. In *University of Chicago Press*. Chicago.

- Oro, A. P. (2003). Organização eclesial e eficácia política o caso da Igreja Universal do Reino de Deus. *Civitas-Revista de Ciências Sociais*, 3(1), 98–109.
- Ortiz, L. M. (1980). *Instrucciones bíblicas para los recién convertidos*. San Juan: Impacto Evangelístico.
- Oviedo, J. (2018). *Entre la pureza y el peligro: El individuo dentro del Movimiento Misionero Mundial*. Universidad Nacional Mayor de San Marcos.
- Páez, C., & De la Peña, A. (2018). El discurso sobre género en la página de Facebook del Movimiento Pro Vida y Pro Familia en Paraguay. *El Discurso Sobre Género En La Página de Facebook Del Movimiento Pro Vida y Pro Familia En Paraguay*, (139), 229–243. <https://doi.org/10.16921/chasqui.v0i139.3728>
- Pérez Guadalupe, J. . (2017). *Entre Dios y el César: el impacto político de los evangélicos en el Perú y América Latina*. Konrad-Adenauer-Stiftung.
- Pérez, R. (2016). Las apropiaciones religiosas de lo público: el caso de los evangélicos en el Perú. In C. Romero (Ed.), *Diversidad religiosa en el Perú: Miradas múltiples*. <https://doi.org/10.1400/220833>
- Robnett, B. (1997). How long? How long? African-American Women in the Struggle for Civil Rights. In *Oxford University Press*.
- Rolleri, J. (2017). *Entre Cristo y el mundo: ritualidad y pentecostalismo. Una aproximación etnográfica a las prácticas rituales del “Movimiento Misionero Mundial” en el templo central del presbiterio n°7 en Pueblo Libre (2016-2017)*. Universidad Nacional Mayor de San Marcos.
- Rosas C. (2017).Charla sobre la ideología de género. En Movimiento Misionero Mundial. Perú. Recuperado de <https://www.facebook.com/mmmperu/videos/1320896664641926> el 20 de abril de 2020.
- Rousseau, S. (2007). The politics of reproductive health in Peru: Gender and social policy in the global south. *Social Politics*, 14(1), 93–125. <https://doi.org/10.1093/sp/jxm002>
- Salvemos a la Familia (2011). “Revista Salvemos a la Familia”. *Salvemos a la Familia*. Pp. 1-28. Lima: Salvemos a la Familia. <https://issuu.com/salvemosalafamilia/docs/revistasalvemos2011>
- Schussman, A., & Soule, S. A. (2005). Process and Protest: Accounting for Individual Protest Participation Author (s): Alan Schussman and Sarah A .

Soule Published by: Oxford University Press Stable URL :
<http://www.jstor.org/stable/3598491> Accessed : 26-05-2016 16: 12 UTC
 Your use of th. *Social Forces*, 84(2), 1083–1108.

- Seawright, J., & Gerring, J. (2008). Case selection techniques in case study research: A menu of qualitative and quantitative options. *Political Research Quarterly*, 61(2), 294–308. <https://doi.org/10.1177/1065912907313077>
- Serrano, J. F. (2017). Sexualidad, Salud y Sociedad La tormenta perfecta: Ideología de género y articulación de públicos. *Sexualidad, Salud y Sociedad*, (27), 149–171. Recuperado de https://www.scielo.br/scielo.php?pid=S1984-64872017000300149&script=sci_arttext&lng=es.
- Smith, A. E. (2017). Democratic Talk in Church: Religion and Political Socialization in the Context of Urban Inequality. *World Development*, 99, 441–451. <https://doi.org/10.1016/j.worlddev.2017.05.032>
- Smith, C. (1996). Correcting a Curious Neglect, or Bringing Religion Back In. In *Disruptive Religion: The Force of Faith in Social Movement Activism* (pp. 1–25). <https://doi.org/10.4324/9781315177458-33>
- Staggenborg, S. (1998). Social movement communities and cycles of protest: The emergence and maintenance of a local women's movement. *Oxford University Press on Behalf of the Society for the Study of Social Problems Stable*, 45(2), 180–204. <https://doi.org/10.2307/3097243>
- Taylor, V., & Van Dyke, N. (2004). 'Get up, stand up': Tactical repertoires of social movements. *The Blackwell companion to social movements*, 262-293.
- Tello, K. (2019). *La cruzada contra la ideología de género: causas de la politización del conservadurismo evangélico en el Perú contemporáneo* (Pontificia Universidad Católica del Perú). Recuperado de https://alicia.concytec.gob.pe/vufind/Record/PUCP_29b1202b902bda0b3997c578cd927fb2
- Tilly, C. (2005). *Coalitions across borders: Transnational protest and the neoliberal order*. Rowman & Littlefield.
- Trejo, G. (2009). Competing for Souls Why the Catholic Church Became a Major Promoter of Indigenous Mobilization. In *Popular Movements in Autocracies Religion, Repression, and Indigenous Collective Action in Mexico* (pp. 85–110).
- Trejo, G. & Bizzarro, F. (2015) *Religious Competition and the Rise of Leftist Parties: Why the Catholic Church Provided the Mass Base for the Workers' Party in Brazil*. Social Sciences Research Network

- (SSRN). <http://dx.doi.org/10.2139/ssrn.3148471>.
- Urrunaga, L. R., & Sosa-Villagarcia, P. (2019). *From the streets to the State (and viceversa) Strategies in the Struggles for SOGI Policies in Peru*. 1–17.
- Vaggione, J. M. (2005). Reactive Politicization and Religious Dissidence: The Political Mutations of the Religious. *Social Theory and Practice*, 31(Abril 2005), 1–224. <https://doi.org/10.1017/CBO9781107415324.004>
- Vaggione, J. M. (2010). *Activismo Religioso Conservador en Latinoamérica*. Recuperado de https://rdu.unc.edu.ar/bitstream/handle/11086/1837/V3_Activismo_Religioso_Vaggione_2010.pdf?sequence=2
- Vaggione, J. M., & Mujica, J. (2013). A modo de introducción: algunos puntos de discusión en torno al activismo (religioso) conservador en América Latina. In *Conservadurismos, religión y política. Perspectivas de investigación en América Latina* (pp. 17–40). Córdoba: Ferreyra.
- Vital, C., & Leite, P. V. (2013). Religião e Política: uma análise da atuação de parlamentares evangélicos sobre direitos das mulheres e de LGBTs no Brasil. In *Fundação Heinrich B II / ISER*.
- Wald, K. D., Silverman, A. L., & Fridy, K. S. (2005). Making Sense of Religion in Political Life. *Annual Review of Political Science*, 8(1), 121–143. <https://doi.org/10.1146/annurev.polisci.8.083104.163853>
- Wilson, B. R. (1969). *La religión en la sociedad*. Barcelona: Nueva Cole.
- Wood, R. L. (1999). Religious culture and political action. *Sociological Theory*, 17(3), 307–332. <https://doi.org/10.1111/0735-2751.00082>
- Wynarczyk, H. (2006). Partidos políticos evangélicos conservadores bíblicos en la Argentina Formación y ocaso 1991-2001. *Civitas-Revista de Ciências Sociais*, 6(2), 11–41.

ANEXOS**Anexo 1: Tabla de entrevistas**

Persona Entrevistada	Tipo de entrevista	Categoría de entrevistado	Fecha de la entrevista
Ps. Manuel Menacho	Semi-estructurada	Pastor de Asamblea de Dios. Asistió al lanzamiento del colectivo "Con Mis Hijos No Te Metas". Director del Ministerio por la familia de las Asambleas de Dios	20/04/20
José Antonio "Pepe" Farfán	Entrevista semi-estructurada (vía correo)	Vocero de Conapfam	20/04/20
Ps. Juan Carlos	Semi-estructurada	Pastor principal del Movimiento Misionero Mundial-sede Carlos Izaguirre.	17/07/19
Ps. Pizango	Semi-estructurada	Pastor del anexo Los Olivos de la iglesia de Carlos Izaguirre	17/05/19
Entrevistada 1 - Sheyla	Semi-estructurada	Feligresa del MMM desde el 2016.	05/07/19
Entrevistada 3 - Karina	Semi-estructurada	Directora de la escuela dominical en la iglesia Carlos Izaguirre	23/04/20
Entrevistada 2 - Maria	Semi-estructurada	Ex presidenta de damas de la iglesia Carlos Izaguirre	19/04/20
Entrevistada 4 - Noemi	Semi-estructurada	Presidenta de jóvenes de la sede Canto Grande del MMM	18/04/20

Entrevistada 5- Victoria	Entrevista no direccionada	Presidenta de Cultura de Paz	24/04/19
Entrevista 6 - Yacki	Semi- estructurada	Miembro del coro de la iglesia Carlos Izaguirre	20/05/20
Entrevista 7 - Anónimo	Entrevista durante la marcha	Feligresa del MMM en Carlos Izaguirre	24/05/19
Entrevistada 8 - Claudia	Semiestructu rada	Exlíder juvenil de Alianza Cristiana y Misionero	29/05/20
Entrevistado 9 - Anónimo	Semiestructu rada	Miembro y secretario administrativo de Iglesias Evangélicas del Perú	27/05/20




Anexo 2: El mundo evangélico peruano

El mundo evangélico peruano						
Categoría	Subcategorías	Orígenes históricos	Características intrarreligiosas	Tendencias sociopolíticas	Iglesias tipo	
Protestantismo	Histórico	Siglos XVI-XVIII (mundo anglosajón)	Estructuras denominacionales	Principalmente progresista con sectores moderados Centro - izquierda política Activismo político bajo los parámetros del laicismo	Iglesia Luterana Iglesia Metodista Iglesia Anglicana Iglesia Presbiteriana	
			Teología, crítica y contextual (TL, indígena, feminista)			
	Ecumenismo progresista					
	Religiosidad social					
Evangélico	Siglos XIX e inicios del XX (Latinoamérica)	Siglo XIX (mundo anglosajón) Primera mitad del siglo XX (Latinoamérica)	Estructuras denominacionales	Principalmente progresista con sectores moderados Centro - derecha política Conservadurismo social Cierto activismo político bajo los parámetros de una convivencia Estado - Iglesia	Iglesia Cristiana y Misionera Iglesia Evangélica Peruana Iglesia del Nazareno Iglesia de los Peregrinos Iglesias bautistas Iglesia Adventista (no integrada plenamente)	
			Teología conservadora y/o fundamentalista			
			Ecumenismo moderado y/o antiecumenismo			
Pentecostalismo	Clásico	Siglo XX (mundo) Primera mitad del siglo XX (Latinoamérica)	Religiosidad pietista	Principalmente progresista con sectores moderados Centro - derecha política Conservadurismo social Cierto activismo político bajo los parámetros de una convivencia Estado - Iglesia	Asamblea de Dios Iglesia de Dios del Perú Iglesia de Dios de la Profecía Iglesia Pentecostal del Perú Iglesia Pentecostal de Jesucristo Movimiento Misionero Mundial Iglesia Pentecostal Misionera	
			Estructuras denominacionales			
	Carismático	Ultimo tercio del siglo XX (mundo y Latinoamérica)	Siglo XX (mundo) Primera mitad del siglo XX (Latinoamérica)	Teología conservadora y/o fundamentalista	Principalmente progresista con sectores moderados Centro - derecha política Conservadurismo social Cierto activismo político bajo los parámetros de una convivencia Estado - Iglesia	Comunidad Cristiana Agua Viva Misión Cristiana Camino de Vida Iglesia Bíblica Emanuel Iglesia Aposento Alto Misión Bíblica Carismática Iglesia Centro Cristiano Vida
				Ecumenismo moderado y/o antiecumenismo		
			Religiosidad pietista entusiástica			
			Posidenominacionalismo ("redes religiosas")			
			Teología empírica conservadora			
			Ecumenismo ambiguo y/o conservador			
			Religiosidad entusiástica			
			Resignificación simbólica			

Nota: Recuperado de "El Mundo Evangélico Peruano", Fonseca, J. 2018, *Revista Argumentos*, 1(12), p. 39.

Anexo 3: Ejemplo de folletos entregados en la iglesia del MMM - Carlos Izaguirre



**¡UNÁMONOS EN DEFENSA DE NUESTROS HIJOS!
¡IDEOLOGÍA DE GÉNERO FUERA DE LA PATRIA!**

A TODOS LOS PADRES DE FAMILIA ALERTAMOS SOBRE EL PLAN DE ENFOQUE DE GÉNERO QUE VIZCARRA ESTÁ IMPONIENDO A NUESTRO PAÍS, VIOLANDO ASÍ LAS LEYES DEL PERÚ, PUES A TRAVÉS DE ESTA IDEOLOGÍA DE ENFOQUE DE GÉNERO, HAN REPARTIDO EN LOS COLEGIOS LIBROS CON PORNOGRAFÍA QUE TRAERÁ COMO CONSECUENCIA LA DEGENERACIÓN DE NUESTROS HIJOS. **¡NO LO CONSIENTAS!**

LES ESTÁN ENSEÑANDO:

- . SEXO GRUPAL QUE ES IGUAL A ORGÍAS ESCOLARES
- . EL SEXO CONTRA NATURA QUE ES IGUAL A PENETRACIÓN ANAL.
- . EL SEXO ORAL INFANTIL
- . INDUCCIÓN AL ABORTO
- . MASTURBACIÓN CON LA PENETRACIÓN DE APARATOS PERVERSOS EN SUS CARACTERÍSTICAS.

**¡VIZCARRA,
NO PERVIERTAS
A MIS HIJOS!**

#ConMisHijosNoTeMetas

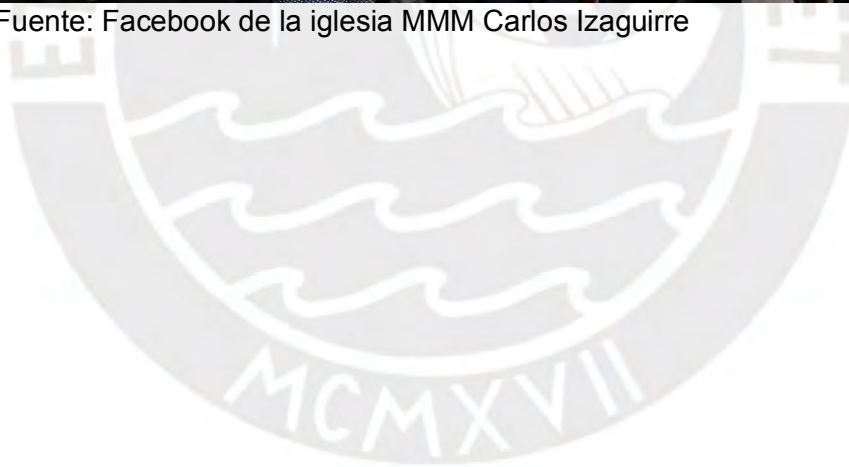
¡DESPIERTA PERÚ!



**Anexo 4: Miembros de la iglesia Carlos Izaguirre junto al pastor
Juan Carlos en la marcha del 24 de mayo de 2019**



Fuente: Facebook de la iglesia MMM Carlos Izaguirre



Anexo 5: Miembros de la iglesia en la movilización de 24 de mayo de 2019

Fuente: Fotografía propia.

