

**PONTIFICIA UNIVERSIDAD
CATÓLICA DEL PERÚ**

FACULTAD DE CIENCIAS SOCIALES



La congregación israelita como nuevo modelo de sustituto partidario: Análisis del funcionamiento político del FREPAP en el sistema de partidos peruanos (1990-2020)

Tesis para obtener el título profesional de Licenciado en Ciencia Política y Gobierno que presenta:

Jair Ricardo Almendras Francia

Asesor:
Jorge Aragón Trelles

Lima, 2022

AGRADECIMIENTOS

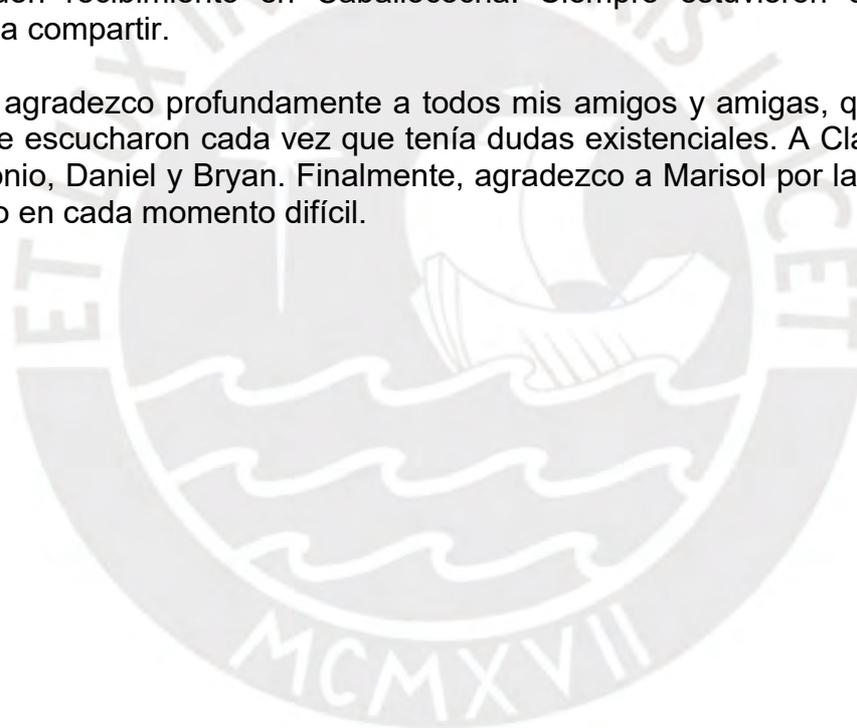
Culminar el pregrado ha sido un camino difícil y lleno de aprendizaje. Pese a varias dificultades y en medio de una pandemia, me siento orgulloso de mí por haber finalizado esta etapa. Varias personas me han alentado y criticado de manera constructiva y a ellas quiero extenderles mis agradecimientos.

En primer lugar, quiero agradecer a mi mamá y papá por siempre estar pendientes de mí, por presionarme y por alegrarse con cada logro. A mi hermana, por escucharme, aconsejarme y acompañarme en este largo proceso. Nada de esto lo hubiese logrado sin su cariño y apoyo.

En segundo lugar, quiero agradecer a mi asesor, Jorge Aragón, por siempre estar dispuesto a escucharme, alentarme a seguir redactando y por ayudarme a resolver cada una de mis dudas. Gracias por la confianza brinda desde el inicio.

En tercer lugar, agradezco a cada uno de mis entrevistados por la buena disposición y por el buen recibimiento en Caballococha. Siempre estuvieron dispuestos a conversar y a compartir.

Finalmente, agradezco profundamente a todos mis amigos y amigas, que fueron mi soporte y me escucharon cada vez que tenía dudas existenciales. A Claudia, Belén, Renzo, Antonio, Daniel y Bryan. Finalmente, agradezco a Marisol por la sinceridad y por el aliento en cada momento difícil.



RESUMEN

El Perú se caracteriza por ser una democracia sin partidos, lo que ha generado que los políticos peruanos busquen organizaciones con el objetivo de participar de los espacios electorales y de gobierno. Con mucha frecuencia, estos mismos políticos han utilizado empresas, instituciones educativas, medios de comunicación e incluso organizaciones religiosas para contar con los medios y recursos que exige una participación en la arena política. En ese sentido, la presente investigación explora al Frente Popular Agrícola Fía del Perú – FREPAP como partido político que se origina desde la Asociación Evangélica del Nuevo Pacto Universal – Aeminpu. Este partido u organización política no solo consiguió sobrevivir en el sistema político a lo largo de muchos años, sino que además obtuvo resultados particularmente buenos en algunos procesos electorales. Como se verá en este documento, la congregación religiosa Aeminpu jugó un rol fundamental en relación con el desarrollo de su organización e identidad. En esta línea, la presente investigación se plantea la siguiente pregunta: ¿de qué manera Aeminpu terminó conformando una forma de sustituto partidario que hizo posible la permanencia del FREPAP en el sistema político peruano por varias décadas? Para ello, se propone explicar el funcionamiento del capital administrativo e ideacional que brinda la congregación religiosa al partido durante las etapas electoral y poselectoral. En la etapa electoral, el capital administrativo brinda al partido la capacidad de identificar candidatos y afiliar militantes por medio de la congregación religiosa. Mientras que el capital ideacional otorga identidad y valores comunes que debe cumplir cada político. Durante la etapa poselectoral, la Aeminpu facilita elementos profesionales de asesoramiento al político en el cargo. Mientras que, a nivel ideacional, se les brinda a los israelitas formas particulares de tomar decisiones. Al finalizar, la separación de los capitales en un sustituto partidario religioso se complejiza, al evidenciar el peso ideacional que posee la Aeminpu dentro del FREPAP.

Palabras clave: FREPAP, Aeminpu, sustitutos partidarios, partidos políticos e israelitas.

ÍNDICE DE CONTENIDOS

Introducción.....	1
Capítulo 1: De partidos a sustitutos partidarios en el Perú.....	8
1.1. El itinerario de los partidos políticos en el Perú.....	8
1.1.1. Del colapso a la reestructuración del sistema de partidos.....	8
1.2. La formación de nuevos modelos de organización política.....	10
1.3. Religión y política: relación a nivel institucional y organizativo.....	13
Capítulo 2: de congregación religiosa a partido político: historia de la formación del FREPAP.....	17
2.1 La fundación del Aeminpu y el rol del líder histórico.....	17
2.1.1 La religión israelita y su mesianismo incaico.....	19
2.1.2 La Aeminpu y su expansión territorial.....	21
2.1.3 La jerarquía dentro de la Aeminpu.....	22
2.1.4 La Aeminpu en la actualidad.....	23
2.2 El FREPAP como respuesta política del Aeminpu.....	24
2.2.1 Nivel organizativo del FREPAP.....	25
2.3 Participación electoral del FREPAP.....	26
2.3.1 Elección a nivel presidencial y congresal.....	27
2.3.2 Elección a nivel regional.....	29
2.3.3 Elección a nivel provincial.....	30
2.3.4 Elección a nivel distrital.....	32
Capítulo 3: La Aeminpu como forma de sustituto partidario.....	35
3.1. Etapa electoral del FREPAP: organización partidaria e identidad colectiva ...	36
3.1.1. El capital administrativo como facilitador de su organización durante la etapa electoral.....	37
3.1.2. El capital ideacional del Aeminpu dentro del FREPAP.....	47
3.2. Etapa poselectoral del FREPAP: autoridad y feligrés.....	50
3.2.1. Capital administrativo como herramienta dentro de los espacios de representatividad pública.....	51
3.2.2. Capital ideacional como forma de diferenciación entre autoridades.....	51
Conclusiones.....	53
Bibliografía.....	59
Anexos.....	65

Índice de Tablas

Tabla 1. Participación electoral del FREPAP a nivel presidencial y congresal	28
Tabla 2. Resultados por regiones de las Elecciones Congresales Extraordinarias del 2020	29
Tabla 3. Participación electoral del FREPAP a nivel regional.....	30
Tabla 4. Participación electoral del FREPAP a nivel provincial	31
Tabla 5. Victorias electorales del FREPAP a nivel provincial	31
Tabla 6. Participación electoral del FREPAP a nivel distrital	32
Tabla 7. Victorias electorales del FREPAP a nivel distrital.....	33
Tabla 8. Capitales que otorga el Aeminpu al FREPAP en el ciclo electoral	36



Introducción

“Nosotros tenemos la columna vertebral para hacer a un buen político honesto y justo, [esta] es la doctrina, la filosofía principal de Dios”¹ (Juan Huamaní, 2020)

La religión ha tenido y sigue teniendo un rol importante en los escenarios políticos de los países latinoamericanos. Recientemente nuevos actores religiosos han surgido en el ámbito político y social articulando movimientos sociales que han trascendido países, como el Movimiento Con Mis Hijos No Te Metas. Han surgido, también, nuevos líderes religiosos que han posicionado como defensores de una agenda conservadora, que les ha permitido llegar a involucrarse dentro de partidos políticos. Todo esto ha generado la atención en la academia para comprender mejor los intereses de estos grupos particulares movidos por un componente especial: la fe religiosa.

Para comenzar, se debe tener en cuenta que se ha llegado a establecer agendas sociales diferentes entre países de la misma región, como el caso latinoamericano, que se han definido por la cantidad de creyentes que estos países poseen. Es decir, agendas sociales impulsadas en países con mayor presencia de evangélicos, pueden llegar a ser más conservadoras que en países con mayor presencia de católicos. Por ejemplo, temas como el aborto, el matrimonio igualitario, la salud reproductiva y la igualdad de género, pueden llegar a ser vetados del debate público por parte de los políticos en países con mayor presencia de evangélicos. Este es el caso de países de Centroamérica y países de América del Sur (Center, 2014, p.10). Incluso, diversos estudios han demostrado que existiría un “dilema del obispo”; el cual explica que la capacidad de movilización de las personas en países de América Latina depende de la orientación de fe que profesan, generando el incentivo para establecer políticas más moderadas o conservadoras (Hagopian, 2009, p.300).

Entrando en la arena partidaria, algunos casos en la región han demostrado la pluralidad de religiones utilizadas por políticos y líderes religiosos dentro de diversos partidos políticos. En Guatemala, el teólogo evangélico, Jimmy Morales,

¹ Entrevista realizada el 02/11/2020

fue presidente en 2015 con el Frente de Convergencia Nacional, partido fundado por militares retirados de dicho país (Redacción BBC, 2015). Por otro lado, en Costa Rica, Fabricio Alvarado Muñoz, pastor neo pentecostal, consiguió llegar a segunda vuelta en el 2019 con el partido Restauración Nacional. En el caso brasileño, Jair Bolsonaro es un ferviente evangélico, quien utilizó como lema “Brasil por encima de todo y Dios por encima de todos” y fue electo presidente en 2018. En Bolivia, se asocia a Luis Fernando Camacho como un actor clave que promovió la salida de Evo Morales del gobierno y es una figura ligada al ala más conservadora de la iglesia católica de dicho país. Por último, en Colombia, los evangélicos y pentecostales han llegado a establecer partidos políticos propios como el Movimiento Independiente de Renovación Absoluta (MIRA) o el Colombia Justa Libres (Bernal, 2019, del Campo, 2020, Passarinho, 2019).

Entrando a la realidad del Perú, se ha presentado dos formas de participación evangélica. Por un lado, los partidos políticos se han centrado en presentar “evangélicos políticos” en etapa electoral. Estos personajes responderían a una agenda moralizadora o conservadora que el partido estaría intentando impulsar para conseguir mayor cantidad de electores, pero que no tendría frutos considerando la ausencia del voto confesional. De igual forma, se pierde de vista que estos nuevos actores políticos no son gestores, ni políticos, sino pastores; por ende, solo aparecen en etapa electoral (Pérez, 2018, p. 426). Por otro lado, las diversas congregaciones han estado involucradas en promover una “agenda moral”, la cual estaría relacionada a incursionar movilizaciones próvida y familia, que consigan influenciar en la toma de decisiones de los gobiernos y estarían representados por partidos políticos conservadores (Pérez, 2018, Tello, 2019).

Las recientes investigaciones se centran en la influencia que llega a tener la religión evangélica, pentecostal o de otra categoría eclesial occidental en América Latina y en el Perú. Por esa razón, la presente investigación tiene como objetivo complementar la literatura existente tomando como principio la pluralidad de religiones presentes en el país. Específicamente, se analiza una congregación religiosa que tiene origen peruano y que ha llegado a participar activamente de la vida política a través de la formación de su propio partido político: La Asociación Evangélica de la Misión Israelita del Nuevo Pacto Universal (Aeminpu) y el partido que fundaron se llama el Frente Popular Agrícola Fía del Perú - FREPAP.

Para comprender el origen, la organización y el funcionamiento de la Aeminpu se debe comprender que es una congregación religiosa que profesa una doctrina mesiánica-milenarista. Esto le ha permitido diferenciarse del resto de religiones occidentales, que se han establecido en el país y que han conseguido gran número de feligreses. En concreto, la doctrina israelita manifiesta una conexión mística entre el Dios hebreo y la cultura incaica. Adopta la herencia de la religión de occidente en el contexto peruano y tiene como líder fundador y salvador a Ezequiel Ataucusi Gamonal (Ossio, 1990, 2005, 2014, Scott, 1990).

El proceso de prédica y extensión de la religión israelita parte por iniciar el acercamiento a la población ubicada en las regiones más pobres del país y, en las cuales, la cercanía con el gobierno era reducida. Es por ello, que se adoptó la idea de colonización, posterior a un proceso de filiación masiva a la congregación, en zonas de la periferia de la capital y de provincias que limitan con la selva peruana (esto debido a proveer una sostenibilidad económica a sus feligreses). Es decir, distritos como Ventanilla, Carabayllo, San Juan de Miraflores y departamentos como Loreto, Huánuco y Cusco, fueron las primeras zonas de influencia de los israelitas entre los años 90 (Meneses, 2016, Morales, 2015). Su líder histórico, Ezequiel Ataucusi, consigue formar toda una congregación que se extiende a lo largo de diversas regiones del Perú y a países de América como Colombia, Bolivia, Ecuador, Chile, Estados Unidos y Brasil (Meneses, 2009).

Debido al proceso de crecimiento que tuvo la Aeminpu, diversas investigaciones se han centrado en comprender la mística que guarda esta religión y cómo iniciaron su proceso de participación en la política. La historia de la congregación israelita señala que el fundador, Ezequiel Ataucusi Gamonal, forma el Frente Popular Agrícola Fía del Perú - FREPAP en 1989. Dicho partido político, tuvo como principal objetivo ser un medio difusor de las enseñanzas religiosas dictadas por la congregación (Aeminpu) y conseguir la tan ansiada salvación de la humanidad (Ossio, 2018, Benza, 2020). Sus principales propuestas políticas girarían, desde su fundación, entorno a la revalorización de la agricultura en el interior del país y a la recuperación de la ética en la política (Barrenechea, 2020). Su eslogan es el "Agro al poder" y su logo representa un pescado con significado bíblico (Ossio, 2014, Ráez, 2016).

Desde su fundación, el FREPAP ha participado activamente de la vida política en el país y ha sido centro de atención por su singularidad en sus formas de

organización y por tener una identidad colectiva, que tenía como origen creencias bíblicas. Específicamente, Juan Ossio describe que la identidad de los israelitas se centra en dos particularidades: el modo de vestirse y sus características fenotípicas. El autor describe que los feligreses varones debían vestir túnicas y cabello largo, mientras que las mujeres debían vestir velo por respeto a Dios (Ossio, 2014).

A lo largo de los años, el FREPAP habría pasado por un proceso de reestructuración interna y de conflictos desde el fallecimiento del líder histórico Ezequiel Ataucusi en el año 2000. Desde aquel año, la participación política a nivel nacional habría disminuido y las disputas internas se habrían extendido entre los dirigentes y los feligreses (Ossio, 2018, Ráez, 2016). El hijo menor del fundador, Jonás Ataucusi Molina, sería el nuevo líder de la congregación y del partido. Desde el nombramiento del nuevo sucesor, se han registrado procesos de reestructuración internos y diversas facciones han aparecido hasta la actualidad, argumentando ser los verdaderos seguidores de las enseñanzas del fundador (Barrenechea, 2020, Benza, 2020, Díaz, 2020, Fowks, 2020).

A nivel electoral, el FREPAP ha obtenido unos resultados peculiares en las elecciones que han participado, tanto a nivel nacional y como subnacional. De forma global, solo han participado de tres procesos electorales a nivel presidencial, cuatro, a nivel congresal y tres, a nivel regional, provincial y distrital. Hasta el 2018, a nivel subnacional, el FREPAP ha conseguido ocho victorias distritales y tres victorias provinciales (ha ganado únicamente en la provincia Mariscal Ramón Castilla)². Sin embargo, durante las Elecciones Extraordinarias Congresales realizadas a inicios del 2020, el FREPAP ha conseguido un total de quince congresistas electos, un resultado histórico desde su fundación. (Andina, 2020). Esta peculiaridad electoral que ha caracterizado al partido israelita genera la necesidad de analizar y comprender cuáles han sido las formas de desenvolvimiento político que ha tenido el FREPAP y cómo han conseguido a establecer una marca partidaria con cierto nivel de reconocimiento social.

Por ello, comprender el sistema político en el que se desenvuelve el FREPAP es determinante. Por un lado, el sistema político peruano ha sido definido como

² Información obtenida de Infogob https://infogob.jne.gob.pe/Partido/FichaPartido/frente-popular-agricola-fia-del-peru-frepap_procesos-electorales_ANJHHhMAUaA=Jh

una democracia sin partidos (Levitsky & Cameron, 2003, Tanaka, 2005). Los partidos existentes se han caracterizado por ser altamente personalistas, con altos niveles de volatilidad entre sus miembros y con bajas condiciones de identificación partidaria y social (Mainwaring & Scully, 1995). En busca de fortalecer y mejorar las condiciones partidarias, se realizaron cambios normativos en torno a la descentralización de la política (Vergara, 2009). Esto ocasionó un mayor debilitamiento de los partidos tradicionales y de aquellos que tenían mayor nivel de institucionalización a nivel nacional, ya que se les agregó la tarea de competir en la arena subnacional. Es en el espacio subnacional en el que se vieron desplazados por movimientos regionales (Muñoz, 2018, Vergara & Augusto, 2020). De este modo, han surgido diversas organizaciones políticas y políticos a nivel subnacional, que han aprovechado en formar alianzas electorales con los partidos nacionales, estableciendo “coaliciones de independientes”, “partidos catch-all” o “partidos que son denominados vientres de alquiler” (Tuesta, 2010, Meléndez, 2007, Zavaleta, 2014).

A partir de lo mencionado anteriormente, comprender el desenvolvimiento del FREPAP en la arena política nacional, que busca descifrar si estaremos frente a un fenómeno nuevo de partido que tiene como sustituto partidario a una congregación religiosa, es un reto para la Ciencia Política en el Perú. Si bien el partido demostraría ser un caso atípico por sus características nacionales y difícilmente replicable en otros contextos, es necesario contar con información académica que ayude a comprenderlo en el marco del sistema de partidos colapsado en el que se desarrolla.

La relevancia en el tema propuesto surge a partir de las siguientes razones. Primero, la presencia de la pluralidad religiosa en la política parece ser un fenómeno que sigue en aumento, se ha demostrado que el comportamiento colectivo de las sociedades en base a sus creencias religiosas ha determinado el rumbo de la agenda política en la región. Segundo, la congregación israelita ha llegado a establecer su propia marca partidaria, que se ha conseguido mantener en el tiempo. Tercero, la permanencia del FREPAP y la legitimidad que ha conseguido poseer a nivel nacional y local, es un aspecto poco estudiado. Cuarto, las victorias electorales recientes que ha conseguido el partido israelita establecen la necesidad de comprender el nivel de relación que generarían entre sus feligreses y el electorado.

La presente investigación plantea comprender la forma en la que una organización política de base religiosa participa de los procesos electorales a nivel nacional y subnacional. En esa línea, se plantea la siguiente pregunta de investigación: ¿de qué manera el Aeminpu terminó conformando una forma de sustituto partidario que hizo posible la permanencia del FREPAP en el sistema político peruano por varias décadas? De igual modo se desprenden las siguientes preguntas adicionales ¿en qué medida cambia la presencia de Aeminpu como sustituto partidario en los momentos electorales y en los momentos en los que toca ser gobierno? ¿una iglesia puede ser considerada como un sustituto partidario? ¿qué diferenciaría el Aeminpu del resto de sustitutos partidarios formados en el país? ¿Termina siendo el Aeminpu una forma de sustituto partidario replicable?

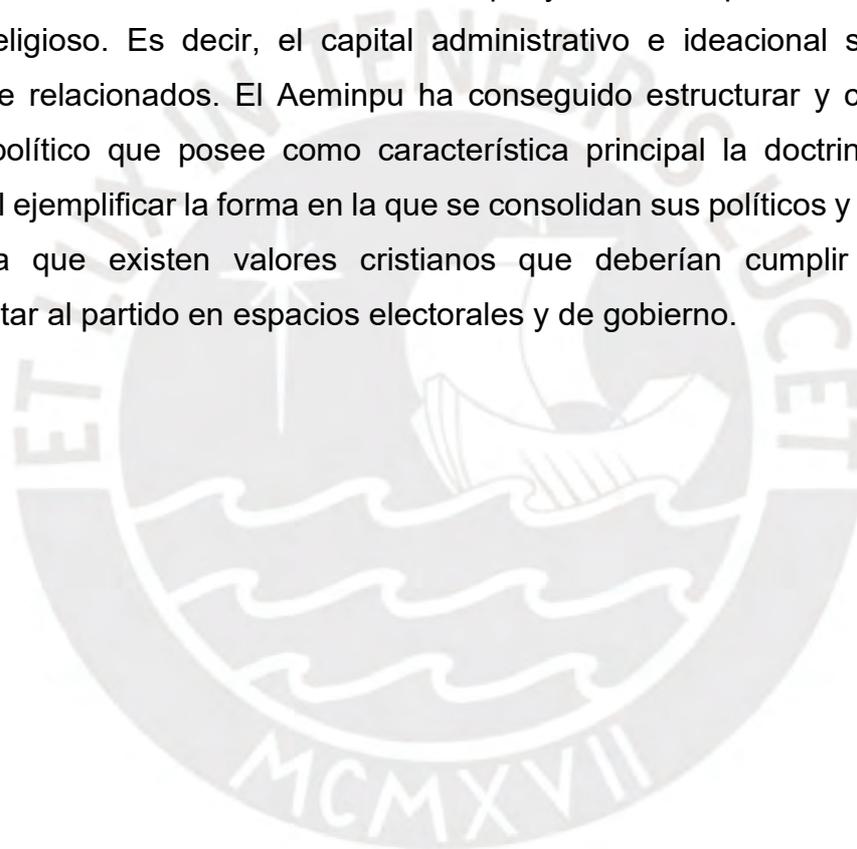
El presente trabajo es un estudio de caso que responderá a las preguntas planteadas utilizando como metodología, entrevistas semiestructuradas realizadas a diversas autoridades, exautoridades y dirigentes del FREPAP ubicados en la provincia Mariscal Ramón Castilla perteneciente a la región de Loreto e Iquitos. Se realizó el trabajo de campo en dichas provincias, debido a los resultados electorales positivos y continuos que obtuvo el partido israelita en la región Loreto hasta el año 2020.

Se plantea como hipótesis central que el Aeminpu otorga dos capitales fundamentales al FREPAP que le permite ser considerado como un sustituto partidario: el capital administrativo y el ideacional. La dinámica interna y externa del FREPAP durante el ciclo electoral tendría como punto de partida que cada político cumpla con un rol de feligrés y político. Esto ha generado que sus capitales estén altamente entrelazados y que la idea de sustitutos en el país cambie. El Aeminpu no solo le otorgaría la capacidad a un político de participar de espacios electorales, sino que ha conseguido articular un partido con una alta capacidad de movilización y que brindaría a sus simpatizantes un elemento ausente en las organizaciones políticas en el país: identidad partidaria.

La estructura del presente trabajo es la siguiente: en primer lugar, se presentará una revisión de la literatura que gira en torno a la conformación de los partidos políticos en el Perú; luego, se discuten los tipos de organizaciones políticas que se han venido formando y diversas investigaciones sobre relación multinivel. Adicionalmente, la religión como un componente crucial que ayuda a explicar la conformación de partidos políticos de base religiosa. En segundo lugar, una

descripción histórica de hechos importantes que marcaron a la Asociación Evangélica Israelita del Nuevo Pacto Universal y al FREPAP. En tercer lugar, se desarrollan los factores que determinan al Aeminpu como una nueva forma de sustituto partidario y cómo el FREPAP ha conseguido articular estos factores para establecer un partido político que perdure en el tiempo. Finalmente, se abordan las conclusiones de la presente investigación.

Los resultados finales de esta investigación muestran que la consolidación del Aeminpu como una forma de sustituto partidario, se aparta de los tipos de sustitutos estudiados por la ciencia política en el Perú, ya que consigue otorgar a sus políticos recursos administrativos, siempre y cuando, el político cumpla con su rol de religioso. Es decir, el capital administrativo e ideacional se encuentra altamente relacionados. El Aeminpu ha conseguido estructurar y consolidar un partido político que posee como característica principal la doctrina mesiánica israelí. Al ejemplificar la forma en la que se consolidan sus políticos y dirigentes se evidencia que existen valores cristianos que deberían cumplir para poder representar al partido en espacios electorales y de gobierno.



Capítulo 1: De partidos a sustitutos partidarios en el Perú

En esta sección se presentarán los principales estudios con relación a la teoría de formación partidaria y los sustitutos de partidarios. Seguido, se analiza el colapso del sistema de partidos, los tipos de organizaciones políticas que se han formado a lo largo de estos últimos 20 años en el país y cómo se han organizado a nivel nacional. Finalmente, se desarrollará la relevancia de la religión dentro de los movimientos sociales y partidos políticos, tomando en consideración los componentes organizacionales y culturales que brindan.

1.1. El itinerario de los partidos políticos en el Perú

1.1.1. Del colapso a la reestructuración del sistema de partidos

Considerando las características propias de las democracias contemporáneas y tomando como principal elemento las elecciones libres dentro de un Estado, como lo delimita Robert Dahl, se analizaría el caso peruano tomando como punto de partida 1980, año en el que se restaura una democracia representativa. Su acontecimiento inicial fue el retorno de las elecciones universales, luego de la caída del régimen militar de Velasco. Sin embargo, se produce un corte entre 1990 y el 2000, años en los que Alberto Fujimori llega al poder. Es por lo que se considera lo siguiente: “Un régimen democrático no puede existir sin la ocurrencia de elecciones periódicas en las cuales los ciudadanos tienen la posibilidad de elegir a sus gobernantes en el marco de procesos en los que no existen restricciones sustantivas a la competencia y participación política, y en los que se respeta la voluntad popular” (Aragón et al. 2019:604-605).

Entonces, al establecerse una democracia electoral en el país, los partidos y las organizaciones políticas toman un rol primordial, ya que son las encargadas de representar la voz popular y participar de los procesos electorales. En el caso peruano, una serie de acontecimientos históricos causaron un debilitamiento de los partidos políticos y el colapso del sistema de partidos en el que se desarrollan. Esto ha llegado a ocasionar la denominación de la realidad política del país como una “democracia sin partidos” (Levitsky y Cameron, 2003, Tanaka, 2005). Adicionalmente, se considera lo siguiente en relación con lo que se delimita como colapso partidario:

Los sistemas de partidos colapsan cuando los electores abandonan simultáneamente todos o la mayoría de los partidos políticos que forman parte de un sistema; cuando los ciudadanos dejan de votar por representantes partidarios frecuentados y endosan sus votos a nuevas organizaciones o candidatos desconocidos, sin reputación pública comprobada (Meléndez, 2019, p.22).

Específicamente en el Perú, con la llegada de Alberto Fujimori al poder en 1990, se generó un colapso en el sistema de partidos, ya que se da la primera victoria de un “outsider”; es decir, un personaje sin un partido consolidado en el tiempo, sin reputación pública previa y con la promesa de un cambio en el sistema socioeconómico (Levitsky y Cameron, 2003, Vergara, 2009). Esto llevó a que los partidos tradicionales dejan de ser los principales actores en la escena política y son desplazados del mismo, por nuevos personajes.

En principio los outsiders no cuentan con un partido consolidado en los años, estos solo aparecían en épocas electorales y no tenían interés en permanecer activo. Asimismo, Alberto Vergara, menciona que en los últimos años el Perú se ha desarrollado bajo una dinámica de desconfianza en los partidos, él lo menciona de la siguiente manera: “En un contexto donde la población peruana desconfía de los partidos políticos casi por instinto, es sumamente riesgoso elevar los costos de participación de los partidos y disminuir aquellos de los “independientes” (hoy llamados MR y OPAL)” (2009,27). Entonces, el vivir en un sistema democrático sin partidos políticos sólidos, que cumplan con un ideario compartido hacia temas comunes con un grupo de la población, la falta de recursos con los que cuentan (financiamiento) y la existencia de organizaciones sociales que los respalde (Dargent, 2015, 46-47) dificulta que existan partidos que se mantengan en el tiempo, con actividad política constante y no solo en épocas electorales, es así que se llegó a lo denominado colapso del sistema de partidos.

Con el fin del gobierno de Fujimori, se consideró que, con nuevas normativas en ámbitos partidarios a nivel nacional, se conseguiría solucionar el problema de debilitamiento partidario. Es así, que el proceso de regionalización departamental impulsado por el gobierno de Alejandro Toledo y la Ley de Partidos Políticos, fueron intentos administrativos que supuestamente generarían incentivos para la aparición de nuevos partidos y la reaparición de los partidos tradicionales. Sin embargo, estos cambios estructurales no consiguieron su objetivo: abrir el campo institucional para la

construcción de nuevos partidos políticos (Levitsky y Cameron, 2003). Adicionalmente, estos nuevos cambios normativos otorgarían ventajas a partidos locales y regionales, ya que los requisitos de inscripción en ambos niveles eran menores en relación partidos a nivel nacional, además, los partidos tradicionales estaban deslegitimados y con un bajo nivel organizativo (Vergara 2009, Gamont 2010). De igual forma, Martín Tanaka menciona lo siguiente:

los problemas actuales no están tanto en supuestas restricciones institucionales heredadas del período precedente, sino en la debilidad de los actores políticos y en la existencia de una democracia sin partidos. Por esta razón, la idea de “abrir” el sistema político por medio de un reformismo institucional para legitimar constituye un serio error de diagnóstico (2005, p.17).

Sin embargo, estos cambios estructurales no consiguieron su objetivo: abrir el campo institucional para la construcción de nuevos partidos políticos (Levitsky y Cameron, 2003). Este intento de solución institucional a través de la apertura del sistema de partidos por medio de herramientas institucionales no obtuvo los resultados esperados, más bien, comenzaron a aparecer organizaciones políticas a nivel subnacional con mayor relevancia frente a los partidos nacionales. En el siguiente apartado se expondrá con mayor detalle estas organizaciones formadas.

1.2. La formación de nuevos modelos de organización política

A lo largo del apartado anterior se ha discutido el proceso de colapso del sistema de partidos políticos y los intentos institucionales por apertura nuevamente la aparición de partidos. Sin embargo, los resultados esperados fueron adversos, esto ocasionó la aparición de partidos como instrumentos de políticos para ganar elecciones y desarrollar carreras políticas individuales; es decir, las preferencias estables de los votantes se enfocan en nuevos personajes que solo buscaban una etiqueta partidaria para participar del sistema electoral (Zavaleta, 2014, p.29). En otras palabras: “Los partidos tradicionales no solo fueron desplazados por vehículos personalistas, sino que, además, a escala local, los partidos nacionales de todo tipo fueron reemplazados por “movimientos” efímeros organizados en torno a candidatos” (Levitsky y Zavaleta, 2018, p. 575).

En el caso peruano se llegaron a formar “coaliciones de independientes” que participaban con mejores resultados a nivel subnacional, considerando que los partidos nacionales se encuentran deslegitimados y carecen de capital (ideacional o administrativo), lo que les generaban dificultades para llegar a distritos, provincias o regiones que no fueran de su base electoral. Adicionalmente, estas coaliciones se diluyen organizativamente luego de pasado el periodo electoral (Zavaleta, 2014). En palabras del mismo autor: “las coaliciones de independientes han conformado un sistema de competencia dúctil y dinámico en el cual las etiquetas partidarias cambian la conformación de sus candidatos cada periodo electoral” (2014, p. 53). Además, los candidatos que deciden conformar las coaliciones de independientes “cuentan con un valor estimado, al que llamo valor de competencia, el cual consiste en su reputación personal y los recursos de los que disponen para invertir durante la campaña electoral” (2014, p.69). Es decir, al tener ausencia de partidos sólidos a nivel nacional, las coaliciones de independientes surgen como alternativa para los actores políticos que cuentan con uno de los capitales políticos necesarios para participar en las contiendas electorales y sin tener la necesidad de generar afiliación a un programa ideario, sino se enfocan más en pragmatismos colectivos (Zavaleta, 2014).

En escenarios pos-colapso del sistema de partidos como el peruano, la literatura ha enfatizado en la existencia de la ausencia de capital político que los partidos enfrentan y, el cual, estaría compuesto por el capital ideacional y el capital administrativo (Hale, 2006). Por un lado, Hale define el capital ideacional como el aglutinamiento de principios o ideas centrales que los llega a distinguir entre el electorado. Mientras que, el capital administrativo sería la organización que les permite articularse y presentarse frente a los electores. Según Hale, el capital ideacional ayuda a resolver el problema de la elección social; es decir, se presentan frente a sus votantes con la capacidad de mostrar principios y permite comprender el futuro comportamiento de su candidato en la esfera pública (2006, p.12).

El capital administrativo, en cambio, es la capacidad que se tiene para distribuir beneficios selectivos a los candidatos, en los que usualmente se generan recursos financieros o se respalda con una organización preexistente (Hale, 2006, p.12, Zavaleta, 2014). La ausencia o acumulación de alguno de los capitales políticos, genera un problema funcional en los partidos. Meléndez extrae la siguiente idea resumen de Hale: “Dependiendo del tipo de recurso disponible, los partidos políticos se tornan clientelares (acumulación de capitales administrativos), programáticos

(acumulación de capital ideacional) o personalistas (con niveles bajos de capitales administrativos e ideacionales)” (2019, p.30).

La ausencia del capital político, entonces, lleva a las nuevas organizaciones políticas que se forman a buscar nuevos caparazones que sean utilizados para movilizar y estructurar aparatos políticos que les permitan participar de la arena electoral y de gobierno. Es decir, las nuevas organizaciones políticas formadas van a buscar maneras de conseguir el capital ideacional y administrativo ausente al no tener partidos políticos sólidos.

De este modo, las nuevas formas de organizaciones políticas que se llegaron a formar en el país no solo fueron coaliciones de independientes, sino tomaron la figura de “sustitutos partidarios” (Zavaleta, 2014, Levitsky y Zavaleta, 2018). Estos sustitutos partidarios son entendidos “como tecnologías de campaña bajo el control particular de un candidato que cumplen al menos dos funciones centrales en la arena electoral: crean una imagen pública reconocible para los votantes y son fuente de recursos administrativos durante las campañas políticas” (2014, p.71). Se identifican tres tipos de sustitutos partidarios: empresarios, dueños de medios de comunicación y operadores locales (2018, p. 589). Estos candidatos que ingresan a la política utilizando estas nuevas herramientas tecnológicas son:

“quienes pueden emplear sus propias empresas o medios de comunicación como sustitutos de las estructuras partidarias, o los candidatos - celebridades que pueden sustituir con su propia “marca” a la de un partido, parecían contar con una ventaja electoral sobre los políticos profesionales” (2018, p. 592).

Por último, la aparición de estas nuevas organizaciones políticas no solo afecta a la reestructuración del sistema de partidos en el país, sino que para las personas o votantes que siguen a estos nuevos modelos de partidos no establecería una relación identitaria única, al ser partidos que en su mayoría solo aparecen en épocas electorales (Zavaleta, 2014). La literatura presenta lo siguiente referente a identidades partidarias:

“las identidades partidarias pueden no desarrollar fuertes consideraciones programáticas y sin embargo sustentarse en “recursos sociales” propios del partido - concebido como identidad social que la sociedad en su conjunto

reconoce (Cyr 2012)-, favorecedores del reconocimiento público (marca reputada) y la movilización política” (Meléndez, 2019, p.38).

En la misma línea, se comienzan a formar “identidades partidarias intermedias o incompletas” (2019, p.39), las cuales “son una imbricación única, específica de vínculos programáticos y personalistas que activan el capital ideacional para resolver problemas de elección social” (2019, p.39).

1.3. Religión y Política: relación a nivel institucional y organizativo

Los estudios de religión y política han sido abordados desde diferentes disciplinas de las ciencias sociales, en especial desde la sociología y la antropología, las cuales han brindado niveles de análisis que identifican la importancia de la religión en la organización de las sociedades y cómo se crean lazos de identidad. Asimismo, se extrapola al lado político con la participación de los ciudadanos en diferentes formas de expresión: movilizaciones sociales, apoyo a ciertas formas de gobierno y financiamiento a partidos políticos, estos elementos han colocado como punto de agenda nacional varios de sus intereses. En el campo de la ciencia política, se ha venido desarrollando literatura que trata de explicar cómo un Estado democrático se relaciona con la población que sigue una creencia religiosa, en el marco del respeto por su libertad de credo y en estructurar instituciones que les permita desarrollar una sociedad igualitaria.

Como punto de partida el nivel de relevancia de los estudios para entender la religión en las sociedades contemporáneas surge debido a que “lo religioso es algo importante para estas personas, ya sea porque da sentido a sus vidas, una identidad, una orientación existencial, pertenencia a una comunidad, conexión con los ancestros” (Morello y Rabbia, 2019, p. 11). Del mismo modo, “estudiar lo religioso es importante para entender a la mayoría de los habitantes del mundo, y lo que significa lo religioso en sus vidas” (2019, p. 11). Es así como la importancia de los estudios centrados en la población religiosa surge del reconocimiento en la formación de una identidad en particular, la cual garantiza la conexión con una comunidad en particular dentro de la sociedad.

Desde la ciencia política se busca comprender cómo se establece relación entre instituciones y organizaciones religiosas, teniendo en consideración el marco

democrático en el que se desarrollan las sociedades. Diversos estudios han demostrado que América Latina se ha mantenido como una región con valores culturales más relacionados con las tradiciones religiosas frente a otras regiones en el mundo. Es así como los valores democráticos contemporáneos suelen ser más conservadores en esta región y esto se ve comparado con el nivel de desarrollo económico del resto del mundo. En otras palabras: “They emphasize traditional religious values more strongly than most other cultural zones, while also emphasizing the self-expression values linked with postindustrial societies far more strongly than other societies at comparable levels of economic development.” (Inglehart, 2009, p.94).

En la misma línea de investigación, se ha llegado a evidenciar que existe una relación significativa en el posicionamiento de una agenda moral y otra social en diferentes países latinoamericanos. Hagopian agrupa estas dos agendas de la siguiente manera: primero, la agenda de justicia social se incluyen actitudes básicas de la sociedad, ingresos iguales, la propiedad privada de las empresas y la responsabilidad del gobierno. Segundo, la agenda moral se centra en temas como la sexualidad, el aborto, el divorcio y la justificación de la eutanasia (2009, p.324). Es así como se llega a demostrar que la presencia de mayor grupo de feligreses influye no solo en el posicionamiento partidario de países como Chile, México y Brasil, sino que se llega a establecer una agenda politizada frente a problemáticas morales por sobre la agenda social (Hagopian, 2009).

Específicamente, en el caso peruano, se ha buscado establecer una relación directa entre la influencia de las creencias religiosas frente a políticas liberales del Estado y orientaciones políticas. “católicos - por un lado- y evangélicos y pentecostales- por el otro lado-, así como personas con un mayor o menor nivel de religiosidad personal difieren en orientaciones y preferencias que tienen o podrían tener una importante significación política” (Aragón, 2016).

Para el caso de los movimientos sociales y partidos políticos, las congregaciones religiosas han sido consideradas como una base relevante para mantener un nivel de cohesión interna necesaria, que les permite mantener un incentivo identitario con la búsqueda de un objetivo colectivo. Es decir, la religión ha llegado a brindar dos elementos sustanciales que se han debilitado o que cada vez les cuesta más mantener a los individuos o militantes de cada organización política: recursos organizativos y recursos culturales (Smith, 1996). Se consigue un grado de

legitimidad y de motivación que permite ser constante a sus miembros. Esta legitimidad se ve reforzada por un conjunto de elementos culturales, estos son los siguientes: motivación por parte del líder religioso, la creencia de una necesidad de lucha moral, una identidad en común, una línea ideológica de sacrificio y altruismo y el poder de seguir dictámenes sagrados (McAdam, 1982, Smith, 1996). Por otro lado, los recursos organizacionales que brindan las congregaciones religiosas a los movimientos se basan en un respaldo detrás. Es decir, se brindan recursos comunicacionales de los objetivos que se buscan por medio del líder y las herramientas que poseen (medios de comunicación, afiches, folletos), recursos económicos, incentivos solidarios, antes que incentivos selectivos o públicos y una estructura jerarquizada permanente que les permite articular entre los feligreses (Smith, 1996).

Diversos autores han escrito sobre el fenómeno evangélico dentro de la participación o activismo políticos de diferentes grupos religiosos en el Perú. Esto se ve reflejado dentro de temas coyunturales en el país, pero que no se puede determinar una relación directa entre el activismo y la concentración electoral que este fenómeno establece. Pérez Guadalupe lo menciona de la siguiente manera:

En suma, luego del momento políticamente más expectante de 2006, los evangélicos se han mantenido en sus acostumbradas y escasas representaciones políticas, que no guardan relación con su creciente feligresía. El potencial electoral que actualmente tienen (entre el 15% y el 18% de la población peruana) no ha sido aprovechada por ningún candidato, evangélico o no evangélico (2017, p.141).

Uno de los partidos políticos que ejemplifica de forma directa lo mencionado anteriormente es el de Restauración Nacional, el cual fue fundado en 2004 por el pastor Humberto Lay. Este partido que tuvo un ideario conservador y basado en ser el partido respaldado por diferentes organizaciones evangélicas no presentó una relevancia sustancial en las elecciones que participó. Si bien el personaje mencionado ha tenido participación en diferentes niveles de postulación e, incluso, siendo Congresista en el año 2011, no se determina que el evangelismo haya calado en la política nacional. Sin embargo, cumple con lo siguiente: “El primer gran cambio está relacionado con que, a partir de Humberto Lay, la participación política de los evangélicos dejó de estar vinculada a un partido político formal, para estar centrado en el “personaje religioso” que incursiona en la arena pública” (Pérez, 2018, p.421).

Por último, el fenómeno evangélico se convierte en solo una participación electoral y no en una actuación constante en la política del país, como se observa en las siguientes líneas:

En consecuencia, pasadas las elecciones, los “evangélicos políticos” brillan por su ausencia en temas sustanciales de gobierno y se refugian en el seno de sus iglesias hasta los siguientes comicios. Ello se debe a que, en el fondo, sigue siendo “militantes de sus iglesias” y no “militantes de sus partidos”. Así pues, son “evangélicos políticos” y no “políticos evangélicos (Pérez, 2018, p. 426).

De este modo, queda en evidencia que no se puede mencionar, en la actualidad, la existencia de un partido único evangélico y que no existe un voto evangélico disputado electoralmente por diversos partidos políticos, incluso, los actores que participan de la vida política en épocas electorales no trascienden en las intervenciones políticas fuera de épocas electorales. Se mantiene, entonces, el ciclo de tener partidos políticos, que tengan la ideología o dogma, únicamente formados o activos en épocas electorales.

Para finalizar, la presente revisión de la literatura se debe mencionar que la Aeminpu ha llegado a brindar una identidad israelita a todos los feligreses. Tomando en consideración que es una característica propia de la religión se estructura en tres ejes principales, siguiendo lo mencionado por Meneses 2009. En primer lugar, la doctrina que se profesa se centra en los relatos del fundador; es decir, existe una conexión con el discurso del líder histórico que va a seguir siendo reforzada, a pesar de su muerte, por medio de las autoridades religiosas. En segundo lugar, su identidad se basa en la comunicación con Dios; los feligreses israelitas han llegado a formar una conexión a través de la oración y de una mística con presentaciones de Dios a su líder y a diversos feligreses; es decir, los sueños son medios de comunicación directo con seres espirituales. Por último, se centran en un sentimiento más allá del control humano, en otras palabras, se centran en una consideración colectiva al ser vistos como los encargados de salvar al resto de la población del fin del mundo.

A lo largo del presente apartado se ha considerado incluir una revisión de la literatura que gira en torno a dos elementos sustanciales para el desarrollo de la presente investigación: la estructura actual de los partidos políticos y cómo es que la religión se ha inmiscuido a nivel institucional y colectivo dentro de cada Estado, al igual que de los partidos.

Capítulo 2: De congregación religiosa a partido político: Historia de la formación del FREPAP

En esta sección se desarrollará la formación del partido político Frente Popular Agrícola Fía del Perú – FREPAP. Se describirá brevemente la historia del partido desde su fundación en 1989 y la congregación religiosa que existe detrás del partido, la Asociación Israelita del Nuevo Pacto Universal – Aeminpu. Se explicará la doctrina que profesa la Aeminpu, la estructura que poseen dentro de la congregación religiosa, y los acontecimientos que ha enfrentado la congregación en los últimos años. Esta breve mirada histórica de la congregación y el partido permitirán analizar la forma en la que han conseguido participar de la vida política y social del país.

2.1 La fundación del Aeminpu y el rol del líder histórico

Para comprender la historia del FREPAP, es fundamental analizar a la congregación religiosa existente que dio origen al partido político: La Asociación Evangélica de la Misión Israelita del Nuevo Pacto Universal (Aeminpu). Dicha congregación religiosa surge en 1968³ fundada por Ezequiel Ataucusi Gamonal, con una propuesta de conexión entre Dios y la humanidad, siendo el profeta encargado de llevar a todos los rincones del Perú el mensaje de las Sagradas Escrituras y los 10 mandamientos (Ossio 2014). El surgimiento de dicha congregación religiosa se produce en medio de una serie de transformaciones económicas y sociales, que permita una expansión particular y única en diferentes zonas del país. Carlos Ráez manifiesta los orígenes del Aeminpu de la siguiente manera:

La Aeminpu se estableció en un contexto de movilización campesina, previas a la reforma agraria de 1968 y en medio de una creciente migración del campo hacia las áreas urbanas del país. Sus primeros miembros fueron justamente campesinos sin tierra y migrantes en una situación de pobreza, a quienes Ataucusi ofreció un nuevo grupo de referencia en el cual puedan construir sus lazos sociales (2016, p.7).

³ Estatuto de la Aeminpu

De esta manera, se da a conocer que el Aeminpu surge en un contexto de movilidad social del campo a la ciudad y permite que el fundador, Ezequiel Ataucusi Gamonal, canalice las demandas y la necesidad de agrupación de la población andina que se fue ubicando en las zonas urbanas de las regiones y de Lima. El origen de este personaje permitió una afinidad de igualdad entre sus seguidores. Algunas características que facilitaron esta identificación colectiva con Ezequiel es su lugar de nacimiento: Huarhua, un pequeño pueblo de Arequipa, siendo el quechua su lengua materna. Adicionalmente, el histórico líder pasó por un proceso de migración constante para conseguir una estabilidad económica mínima, para él y su familia (Ossio, 2018).

Ezequiel pasó por un largo proceso de conocimiento de las escrituras bíblicas. Este aprendizaje comienza en 1955 en el pueblo de Picoy, ubicado en la provincia de Junín, lugar en el que se desempeñaba como zapatero. En este lugar, conoce a un adventista que le enseña sobre las escrituras bíblicas y es así como comienza una travesía de aprendizaje y conexión con las sagradas escrituras (Ossio, 2018). Sin embargo, no solo se forma un entendimiento de las escrituras bíblicas a través de la lectura, sino que existe un elemento místico que el propio profeta comentaba: las apariciones de Dios como guía de sus prédicas y de manifestación de ser el verdadero elegido. Específicamente, Ossio transcribe lo contado por Ezequiel de la siguiente manera:

Terminé. Y luego, en lo que termino la oración, ¡pum! una cegada de ojos vi. Entonces, estaba más despierto que dormido. De repente siento los pasos que suben ... cuando llega arriba a donde yo estaba durmiendo. Y para darme cuenta era un anciano de cabellera blanca, barba blanca y daba gusto. Se llega y me dice: <<Ezequiel, ¿por qué no sales a los pueblos?, ¿por qué no hablas? Sal al pueblo, habla ¿Hasta cuándo? Sal a los pueblos, habla. Allí te esperan>> En esa palabra ... componiendo los labios para darme vuelta (vi) que no había nadie. Entonces me di cuenta de que era el Señor (...) Entonces, quiere Dios que vaya a hablar sobre el negocio de Dios. Bueno, entonces me propuse irme a Chanchamayo (2014, p.83).

Este tipo de episodios contados y experimentados por Ezequiel, influyeron en su posicionamiento como predicador a lo largo del país y como fundador de esta nueva religión mesiánica. Consiguió calar rápidamente en las zonas andinas del país, ya que su autoidentificación como indígena le facilitó una mayor cercanía con la población. Por otro lado, el antropólogo, Juan Ossio, manifiesta que se adecuaron las

costumbres bíblicas del pueblo elegido de Dios al contexto andino peruano. En otras palabras:

Para este efecto había que hacerse israelita, seguir los dictados y ceremoniales del Antiguo y el Nuevo Testamento y vestirse según estos cánones. Ellos asociaron el estilo de vida de los antiguos bíblicos con el de los incas y erigieron a estos últimos también como profetas. Así replicaron expresiones organizativas andinas en sus colonias en la selva y, cuando Ataucusi postuló a la presidencia en 1990, anunció que trasladaría esos preceptos a su futuro gobierno (2018, p.1).

A lo largo de esta sección se han presentado elementos que ayudan a comprender el origen del Aeminpu, la relevancia de Ezequiel y la forma de unificar sus experiencias vividas con el contexto de desigualdad en el que se inicia su prédica. A continuación, se desarrollará a profundidad las creencias religiosas y culturas que son difundidas por la corriente religiosa estudiada.

2.1.1 La religión israelita y su mesianismo incaico

El Aeminpu se ha establecido como una congregación religiosa distinta las evangélicas o pentecostales existentes a nivel internacional y nacional. Esto debido a la formación de una corriente religiosa netamente peruana que consigue adquirir prácticas dogmáticas basadas en un “Mesianismo Étnico” [OBJ]. Específicamente, la base central de esta particular corriente religiosa consiste en personificar al salvador de la población como un líder con rasgos andinos. El investigador Juan Ossio desarrolla la siguiente definición de mesianismo étnico:

Aunque no creemos que exista una diferencia abismal entre <<milenarismo>> y <<mesianismo>>, hemos preferido este último porque enfatiza la idea de salvación a través de un Principio mediador que está muy marcado en la sociedad andina. Así, en mi caso, el mesianismo es un fenómeno eminentemente religioso que tiene como sus características esenciales un sentimiento colectivo de malestar atribuido a un desorden cósmico que puede ser superado por una transformación radical de la sociedad a través de la mediación de un ser divino o metafísico (2005, p.201).

De esta manera se determina que la religión israelita sería un fenómeno religioso, porque “las fuerzas que juegan son concebidas como más allá del orden social y humano normales” (2005, p.202). Una aproximación más cercana al mesianismo andino es que “La mitología Inca y el mesianismo andino llenan de

esperanza la nueva religión que tiene sus raíces en la reciprocidad y se basa en la cosmovisión étnica del ayllu” (Scott, 1990, p.48).

Partiendo de la idea que la base religiosa es la herencia incaica para la formación de dicha religión, se cumple que dentro del Aeminpu se concibe la imagen de Ezequiel como el encargado de transformar a la sociedad antes del fin de los tiempos. En otras palabras, “Ezequiel es contemplado como <<epifanía>> de la tercera Persona de la Trinidad. Si en Jesús de Nazaret fue el Hijo el que descendió a la tierra, ahora lo ha hecho el Espíritu Santo bajo la forma carnal de Ataucusi” (Torre, 2005, p. 332). Entonces, se concibe la figura de un líder que es considerado un ser superior, que consigue ser respaldado con una base social identificada con la cultura andina y la concepción cristiana de Cristo encarnado. En resumen, la relación entre la cultura inca y la religión cristiana se sustenta en la adopción de costumbres incaicas, previas a la conquista. En las palabras de Ossio:

La presencia de los incas está tan interiorizada que, para los israelitas, Ataucusi no solo encarnaba al Espíritu Santo, sino también al mítico héroe decapitado por los españoles llamado Incarrí, que al reconstituirse reintroduciría el orden perdido con la conquista. Es pertinente este corolario porque los más impactados por la prédica de la congregación son de origen andino y pertenecen a los sectores más pobres entre los pobres (2018, p.1).

De este modo, el Aeminpu se construye con la imagen de Ezequiel Ataucusi como el salvador del inminente fin del mundo, que ha conseguido una conexión directa con la Santa Trinidad y esto le facilitó una captación de feligreses con ciertas características sociales en miras a una salvación de sus condiciones precarias de vida (Ossio, 2018). Consigue que determinado grupo social, que se encontraba “inmersa en una crisis de sentido, fenómeno social ocasionado por los efectos negativos de la modernización (como la alienación y la anomia)” (Ráez, 2016, p.29) encuentren un espacio de identificación y colectivismo en la religión israelita.

Esta congregación religiosa, como se ha mencionado anteriormente, tiene orígenes únicamente nacionales que ha calado históricamente en poblaciones migrantes y andinas, las cuales, en un principio, se ubicaban en las periferias de las ciudades. En la siguiente sección se desarrollará la expansión territorial que consiguió la congregación israelita los primeros años de su fundación.

2.1.2 La Aeminpu y su expansión territorial

En el marco de la construcción de una organización eclesial se debe considerar la cantidad de adeptos que permitieron su permanencia y expansión a diferentes espacios geográficos del Perú y América Latina. Si bien no existe un registro público de la cantidad de feligreses del Aeminpu, hasta 1990 en diversas zonas del Oriente peruano, “se estima que el número de asentamientos ascienden a 36, mientras que el número de personas que se habrían instalado en los mismos es elevado a cifras fabulosas que sobrepasan los 50 000” (De la torre, s.f., p.1). Para el 2013 se ha considerado “alrededor de 80 000 israelitas” (Ráez, 2016, p.8), mostrando un progresivo aumento de feligreses en diversas zonas del país. Geográficamente los primeros feligreses del Aeminpu se concentraron en los departamentos de Loreto, Ucayali, Huánuco, Pasco, Amazonas y Madre de Dios (s.f., p.1).

La expansión territorial de los israelitas se inicia con un proceso de colonización del Oriente del país. Esta primera colonización se debe a dos principales razones: la primera, se direcciona a un acceso económico al alcance de los feligreses, mayores fuentes de trabajo y autogestión. Es decir “la selva se erigiría como el lugar en el que los israelitas podrían encontrar una fuente de trabajo permanente, abocándose a labores de agricultura y ganadería” (Ráez, 2016, p.30). La segunda razón tiene una mirada más política y de protección territorial; es decir, se genera una idea de cubrir zonas donde el Estado no llega en beneficio de las comunidades establecidas en las fronteras territoriales. A este proceso de colonización fronterizo se le denomina “proyecto fronteras vivas del Perú”⁴, este proyecto tiene como base central evitar la migración de las poblaciones que viven en las fronteras, autogestionar a la población, la industrialización de la producción agrícola y mejorar el estatus de la vida de los campesinos y pueblos nativos (FREPPAP, 2010, p.6).

Entonces, el proceso de expansión territorial de los primeros feligreses del Aeminpu se da mediante la concepción de autogestión, esto es posible de conseguir poblando zonas ubicadas en la selva del país, que las caracteriza por poseer abundancia de producción agrícola y con la cercanía a ríos para transportar sus productos (Ossio, 2014, p. 280-281). A todo esto, se le agrega la ausencia del Estado y la poca capacidad de bienestar social que consigue la población migrante. Como

⁴ Archivo de Video: Fronteras Vivas del Perú

último dato es importante tomar en cuenta que, en el caso de Lima, los principales distritos que fueron poblados por las primeras comunidades de israelitas fueron el Agustino, Villa el Salvador y Cieneguilla (Ráez, 2016).

2.1.3 La jerarquía dentro de la Aeminpu

La estructura organizativa del Aeminpu será desarrollada desde el momento que se llevó a cabo su inscripción como una asociación civil en registros públicos. Se reconoce como una entidad de derecho privado, apolítica y sin fines de lucro, con domicilio en la ciudad de Lima. Dicha inscripción se lleva a cabo en 1984 por Jeremías Ortiz (Ossio, 2014, p. 257). De este modo, según el estatuto del Aeminpu se cuenta con los siguientes órganos:

misionero general, asamblea general nacional, el consejo consultivo, la junta directiva nacional, el cuerpo eclesiástico nacional, la junta directiva departamental (provincial, zonal, distrital), el comité electoral nacional y las iglesias. El misionero general nuevamente es quien posee la facultad de cambiar a los dirigentes de los otros órganos en caso de conflictos entre los dirigentes, acefalía, falencia y caso que estos perdieran credibilidad (...) (Ráez, 2016, p.45).

Según esta estructura organizativa, la máxima entidad de la asociación sería el misionero general representado, en un primer momento, por Ezequiel Ataucusi Gamonal. El segundo cargo con mayor relevancia sería la junta directiva nacional, la cual tiene como funciones de ser el órgano ejecutivo y administrativo, dirige a la institución de acuerdo de los estatutos y convoca a las asambleas generales nacionales. De este modo, se observa un alto nivel organizativo, con una jerarquía permanente y con un alto poder centrado en el misionero general, quien sería la persona que puede hacer y deshacer dentro de la organización. Como dato adicional, la junta directiva nacional se encuentra ubicada en la iglesia matriz de Cieneguilla, (2016, p. 47).

2.1.4 La Aeminpu en la actualidad

Como se ha mencionado en las secciones anteriores, la Aeminpu se ha llegado a consolidar a lo largo de los años y ha mantenido una estructura organizativa bastante jerárquica y esto se proyectó en la imagen del misionero general. Sin embargo, el líder histórico, Ataucusi, fallece en el 2000, dejando un alto grado de incertidumbre dentro de la congregación. Loli lo menciona de la siguiente manera: “Y al tercer día, no resucitó. Ezequiel Ataucusi Gamonal había fallecido el 21 de junio del 2000 y sus fieles esperaban ver realizada la promesa divina: que a su muerte física resucitaría. Los miembros de la Misión Israelita del Nuevo Pacto Universal esperaban ansiosos el retorno de quien creían era el mesías” (2015, p.1). La muerte del líder histórico fue captada por diversos medios de comunicación, en los que se observaba el cuerpo en un traje de seda, corona de oro y otras piedras preciosas, mientras que la construcción de un mausoleo se realizaba por otros feligreses (Loli, 2015, Ráez, 2016).

Es así como la directiva de la congregación, luego del fallecimiento de Ataucusi, preparó “la ceremonia de unción del nuevo líder: Ezequiel Jonás Ataucusi Molina, el menor de sus hijos varones, había sido elegido por su padre para convertirse en su sucesor” (Ráez, 2016, p.53). Este repentino nombramiento ocasionó diversos conflictos internos entre los feligreses y los dirigentes. La conflictividad interna entre los israelitas, al fallecer el líder, originó que existan dos divisiones internas con mayor peso y una serie de subdivisiones a lo largo del país.

Juan Ossio describe las dos facciones con mayor relevancia en el ámbito limeño de la siguiente forma: “Desafortunadamente, como siempre ocurre cuando desaparece el factor aglutinante, hoy sus seguidores se han dividido. Unos están identificados con un sector de Cieneguilla y otros con otro de Carabayllo” (Ossio, 2018). Adicionalmente, desde su elección como nuevo Misionero, Jonás no ha registrado muchas presencias públicas, en mítines políticos o en fiestas religiosas. Mónica de Feudis agrega que [Jonás] únicamente asume el cargo por responsabilidad, antes que por convicción. Se crea un ambiente de hostilidad interno notorio entre la familia de su madre y el resto de la congregación (Ráez, 2016, p.67).

A lo largo de los años, se ha dado a conocer que existirían más subdivisiones de la base original del Aeminpu alrededor del país. Por un lado, luego del proceso electoral del 2020, el hijo mayor del fundador Ezequiel Ataucusi, Juan Ataucusi,

manifestó que él debió ser el líder y sucesor de la congregación al fallecer su padre, pero que la familia de Jonás, los Molina, asumieron la cúpula actual del partido y la congregación (Redacción Perú 21, 2020). Asimismo, el hijo mayor, habría conseguido inscribir una facción religiosa llamada la Asociación Evangelista de la Misión Israelita del nuevo Pacto Universal – Perú y su sede estaría en Villa María del Triunfo. Esta facción representaría el verdadero legado de su padre, Ezequiel, quién le habría dado una carta notarial antes de su fallecimiento indicándole que sería él, la persona encargada de liderar la congregación y el partido (Salazar, 2020).

En total, existirían más de 17 organizaciones que llevan el nombre de Aeminpu, pero estarían acompañadas sus denominaciones con el nombre de la región a la que pertenecerían. Carlos Ráez, añade que el estatuto matriz permite crear iglesias departamentales, provinciales, distritales y anexos, con autorización de la Junta Directiva y cuerpo eclesiástico que seguiría las enseñanzas del maestro Ezequiel. Asimismo, se han creado varios grupos disidentes, que no contarían con respaldo de la congregación principal (Salazar, 2020).

A lo largo de esta sección se ha descrito los procesos históricos y doctrinarios que ha ido perfilando al Aeminpu como una congregación religiosa duradera, no solo a nivel nacional, sino también internacional. Países como Bolivia, Colombia, Ecuador y Estados Unidos, son algunos de los destinos que han conseguido tener relevancia en la difusión de las enseñanzas del fundador y respetando el principal objetivo de la religión, que es la prédica a nivel mundial (Meneses, 2015, Ossio, 2016). El panorama actual de la Congregación es uno de división interna que recientemente ha sido más visible, nuevos personajes han ido apareciendo en busca de conseguir el control de la congregación y nuevas facciones se han ido visibilizando en diversas partes del país. En la sección siguiente, se abordará la historia del FREPAP y su participación política.

2.2 El FREPAP como respuesta política del Aeminpu

Esta sección se enfocará en una descripción histórica de la fundación del FREPAP, acompañado de las características de su nivel organizativo (estructura interna) y sus principales propuestas políticas. Así como la intención de participar en política y el principal objetivo que tienen como partido político.

A lo largo de la sección anterior, se han mostrado elementos de vital importancia, como la cantidad aproximada de feligreses con los que contaría el Aeminpu desde su origen, el modo de expansión que utilizó el misionero fundador y la doctrina que siguieron. Es de este modo, que, a través de la misión de la salvación a la población del inminente fin del mundo, Ezequiel y el resto de sus allegados (directivos, cúpula central), deciden ingresar a la política nacional con la formación del Frente Popular Agrícola Fía del Perú - FREPAP.

El FREPAP es reconocido por el Jurado Nacional de Elecciones en 1989. Según su Estatuto el FREPAP “es un partido teocrático, nacionalista, Tahuantisuyano, revolucionario, agrario-ecologista, de ancha base e integracionista, firme defensor de los derechos fundamentales de la persona, de la verdad y del estado de derecho” (2018, p.1). “El eslogan que popularizan es <<el agro al poder>>. Organizados ya como FREPAP el Comité Ejecutivo elaborará un nuevo estatuto donde en su primer artículo se afirma que el FREPAP es un partido de ancha base fundado por el Maestro Ezequiel (...)” (Ossio, 2014, p. 296). Su símbolo es la figura de un pez, que simboliza un signo cristiano de abundancia y riqueza del mar peruano (2018, p.1).

La razón principal por la que surge el FREPAP es difundir las enseñanzas y mensajes que el maestro Ezequiel dictaba a sus feligreses. Es de este modo que los directos y el fundador iniciaron su camino político con su propia marca partidaria. Consideraron que los principales problemas sociales de desigualdad e injusticia socaban a la población y que necesitan construir un nuevo orden social y político basado en el temor a Dios y el restablecimiento de nuevas normas éticas y morales. Estos males políticos girarían en torno a una falta de educación, falta de empleo, desigualdades de clase, la corrupción y faltas éticas latentes en los gobernantes del país. “Expuestos los males para ellos el FREPAP es la respuesta histórica del pueblo porque representa <<... por primera vez el auténtico Partido del pueblo explotado y marginado del Perú ...>> (Estatuto e ideario 1995, p.7) (2014, p. 298-9).

2.2.1 Nivel Organizativo del FREPAP

Por otro lado, para comenzar a describir el nivel organizativo, es necesario mencionar cuáles son los requisitos de los militantes del FREPAP para formar parte. Su estatuto y documentos oficiales del partido determinan que todo ciudadano es hábil de formar parte del partido político; sin embargo, como requisito fundamental son los

conocimientos del Decálogo Universal, la Ley Real y poner por obra los Diez Mandamientos, que Dios le dio al hombre, y tener conocimiento de las tres leyes morales del incanato. Ama Sua, Ama Quella, Ama Lluclla (2015, p.5). Hasta el 2020, según información emitida por el portal web Infogob, se encuentran afiliados un total de 42 083 personas en el partido. Las mujeres afiliadas en el partido representan más del 50% y los hombres tan solo un 46%.

Ahora bien, el nivel organizativo del FREPAP gira en torno a tres órganos principales y sub-órganos, los cuales son nombrados por Carlos Ráez de la siguiente forma:

El FREPAP se encuentra organizado en tres órganos: el de Dirección Nacional, de Dirección Territorial y el de Disciplina, además de contar con un defensor de los derechos del militante. Con respecto al primero, éste se subdivide en el Congreso Nacional, la jefatura nacional, el Comité Ejecutivo Nacional y la Comisión Nacional Electoral (2016, p.10).

Asimismo, las autoridades partidarias que figuran en el portal web de Infogob al 2018 son las siguientes: en la presidencia figura, Ezequiel Jonás Ataucusi Gamonal; como secretario general y representante legal, Javier Huaranga Alania; como tesorera titular Nelly Ynocencia Huayhuapuma Landeo y, como personero legal, Wilfredo Tenorio Molina.

A lo largo de esta sección se ha presentado, de forma general, el surgimiento del FREPAP, algunas características organizativas y una de las razones principales para que la Aeminpu decida incursionar en política. En capítulos posteriores se presentará con mayor detalle la dinámica partidaria a nivel político y los procesos de selección de candidaturas, esto forma parte de los objetivos principales de análisis en la presente investigación.

2.3 Participación Electoral del FREPAP

Históricamente el FREPAP ha participado en elecciones presidenciales, congresales, regionales, provinciales y distritales, según la información obtenida desde la ONPE y el JNE. Se debe tener en cuenta que no es un partido con una inscripción única. Es decir, ha perdido la inscripción partidaria dos veces en los treinta años que lleva desde su fundación. La primera pérdida de su inscripción se da en el 2007 y permanece sin esta hasta el 2010; años después, vuelve a perderla desde el

2012 hasta el 2014. Finalmente, se vuelve a inscribir como partido político desde el 2015 hasta la actualidad. Dejando de lado las exigencias normativas para mantener un partido político inscrito, es necesario analizarlo bajo las condiciones del sistema de partidos en el que se da su existencia y desarrollo, uno de crisis (Tuesta, 2010, Vergara 2012).

Adicionalmente, analizar los procesos electorales del FREPAP es una herramienta utilizada para hallar el caso de estudio en particular, ya que se espera comprender las relaciones multinivel existentes dentro del partido y sus características electorales, producto de su base religiosa. Es por ello, que entender los diferentes niveles de postulación y victoria electoral representan un mecanismo de seguimiento del partido. En la misma línea, se tiene en consideración que uno de los principales objetivos de los partidos políticos es la representación democrática de intereses colectivos y la gestión pública de estos (Sartori, 1997, Duque, 2014). Es por ello, que se ha considerado los diferentes niveles de gobierno y los años en el que el partido político. Una característica particular del FREPAP es que por más que haya perdido la inscripción partidaria en diversas oportunidades, volvió a rescribir el partido y las bases locales a nivel institucional. A continuación, se presentará los procesos electorales del FREPAP, teniendo como orden la importancia del nivel de gobierno.

2.3.1 Elección a nivel Presidencial y Congresal

En primer lugar, a nivel Presidencial el FREPAP ha participado electoralmente de tres comicios. A nivel Congresal tuvo una participación mayor, en cuatro oportunidades. No ha obtenido victoria a nivel presidencial, pero ha obtenido tres congresistas en diferentes años. Como se observa en la Tabla N°1, el FREPAP obtuvo un congresista electo en 1995 y dos en el 2000. Se debe tomar en cuenta que el porcentaje de votos para el 2001 y el 2006 a nivel Congresal no se ha considerado, debido a que el sistema electoral es modificado de una circunscripción única a una múltiple para las diferentes cámaras en el caso del 2001 (Valladares, 2015, p. 29). Mientras que para el 2006, se pasó de un parlamento bicameral a un parlamento unicameral, con circunscripciones múltiples. Del mismo modo, la cantidad de votos para el 2006 se obtuvo con la suma de votos por distrito electoral.

Tabla 1. Participación electoral del FREPAP a nivel presidencial y congresal

Elecciones presidenciales y congresales					
Año	Nivel de Postulación	Votos obtenidos	Porcentaje de votos recibidos	Autoridad electa	Número de congresistas elegidos
1990	Presidencial	69 832	0.89	No	0
1995	Presidencial	57 556	0.77	No	0
1995	Congresal	46 990	1.08	Sí	1
2000	Presidencial	80 099	0.072	No	0
2000	Congresal	216 953	2.18	Sí	2
2001	Congresal	156, 264	1.66	No	0
2006	Congresal	85 019	0.79	No	0
2020	Congresal	1 128 955	8.24	Sí	15

Fuente: Elaboración propia en base a la información de Infogob.

Las elecciones Congresales Extraordinarias del 2020, sin duda, han sido una nueva oportunidad de posicionamiento para el FREPAP a nivel político y social. Consiguieron un total de 15 escaños dentro del Congreso, su total de votos válidos recibidos supera el millón doscientos mil y el porcentaje del total de votos recibidos a nivel nacional fue de 8.38%⁵. En la Tabla N°2 se puede identificar las diferentes regiones por las que fueron electos los congresistas, el total de votos válidos obtenidos y su porcentaje respectivo.

⁵ Fuente: <http://resultadoshistorico.onpe.gob.pe/PRECE2020/EleccionesCongresales/GenRI>

Tabla 2. Resultados por regiones de las Elecciones Congresales Extraordinarias del 2020

Región	Votos obtenidos	Porcentaje del número de votos	Número de Autoridades Electas
Arequipa	58 817	7.84	1
Callao	39 579	8.04	1
Cusco	43 318	7.44	1
Ica	29 562	7.25	1
Junín	60 071	10.52	1
La Libertad	63 941	8.23	1
Lima + Extranjero	447 093	9.59	5
Lima Provincia	49 860	11.13	1
Loreto	25 893	10.66	1
Tacna	23 227	12.65	1
Ucayali	48 166	23.69	1

Fuente: Elaboración propia en base a la información de la ONPE

2.3.2 Elección a nivel regional

En segundo lugar, a nivel Regional ha participado en dos procesos electorales, uno en el 2006 y otro en el 2018. En el primer caso ha postulado en tres Regiones, en el segundo caso ha postulado en seis regiones. En ninguna región ha obtenido la victoria. En la Tabla N.º 2 se observará a más detalle cuáles son las regiones a las que postula, teniendo en cuenta que solo volvió a presentar candidatos en Arequipa y Lima para ambos años.

Tabla 3. Participación electoral del FREPAP a nivel regional

Elecciones regionales				
Año	Región	Votos obtenidos	Porcentaje de votos	Autoridad electa
2006	Arequipa	3 429	0.54	No
2006	Lima	5 744	1.38	No
2006	Loreto	6 233	1.86	No
2018	Arequipa	17 539	2.46	No
2018	Cusco	12 934	2.2	No
2018	Junín	13 992	2.33	No
2018	Lambayeque	4 604	0.76	No
2018	Lima	12 272	2.53	No
2018	Tumbes	14 807	3.9	No

Fuente: Elaboración propia en base a la información de Infogob

2.3.3 Elección a nivel provincial

En tercer lugar, a nivel provincial ha participado en tres procesos electorales, en el 2002, 2006 y el 2018. Durante el primer proceso electoral postuló únicamente a dos provincias, pero en diferentes regiones. Para el 2006, postuló en un total de quince provincias, en diez regiones distintas. Finalmente, para el 2018 postuló a treinta y nueve provincias, pero a diecisiete regiones distintas. En la Tabla N°3 se puede observar lo mencionado anteriormente.

Tabla 4. Participación electoral del FREPAP a nivel provincial

Total de elecciones provinciales		
Año	Total de regiones	Número de provincias en las que postula
2002	2	2
2006	10	15
2018	17	39

Fuente: Elaboración propia en base a la información obtenida en Infogob

En estos tres procesos electorales solo obtuvo la victoria en una provincia. La cual es Mariscal Ramón Castilla ubicada en la región de Loreto. En la Tabla N°4 se observa que la cantidad de votos por años va en aumento, pero no el porcentaje de votos.

Tabla 5. Victorias electorales del FREPAP a nivel provincial

Total de victorias provinciales				
Año	Región	Provincia	Votos obtenidos	Porcentaje de votos
2002	Loreto	Mariscal Ramón Castilla	4 831	34.54
2006	Loreto	Mariscal Ramón Castilla	5 326	30.08
2018	Loreto	Mariscal Ramón Castilla	7 334	30.45

Fuente: Elaboración propia en base a la información obtenida en Infogob

2.3.4 Elección a nivel distrital

En cuarto lugar, a nivel Distrital ha participado en tres procesos electorales, en el 2002, 2006 y 2018. Durante el primer proceso electoral postuló a ocho distritos, dentro de tres provincias y dos regiones diferentes. Para el 2006, postuló en un total de cuarenta y cinco distritos, dentro de veinticuatro provincias y trece regiones diferentes. Para el 2018, postuló a ochenta distritos, dentro de cuarenta provincias y diecinueve regiones diferentes. En la Tabla N°5 se puede observar lo mencionado anteriormente

Tabla 6. Participación electoral del FREPAP a nivel distrital

Total de Elecciones Distritales			
Año	Total de Regiones por provincia	Total de Provincias a las que postula	N.º de distritos a los que postula
2002	2	3	8
2006	13	24	45
2018	19	40	80

Fuente: Elaboración propia en base a la información obtenida en Infogob

En estos tres procesos electorales obtuvo la victoria en ocho distritos en diferentes provincias y regiones. Asimismo, se ha mantenido victorias repetitivas en dos distritos: San Pablo (Loreto) y Tournavista (Huánuco). En la Tabla N°6 se observa cuáles son sus victorias distritales. Se debe tener en consideración que presenta en total cuatro victorias distritales en la provincia de Mariscal Ramón Castilla (2002-2018).

Tabla 7. Victorias electorales del FREPAP a nivel distrital

Total de victorias distritales					
Año	Región	Provincia	Distrito	Votos obtenidos	Porcentaje de votos
2002	Loreto	Mariscal Ramón Castilla	Yavarí	955	39.99
2002	Loreto	Mariscal Ramón Castilla	San Pablo	1 962	53.74
2006	Apurímac	Cotabambas	Challhuahuacho	443	30.55
2006	Huánuco	Puerto Inca	Tournavista	403	31.02
2018	Huánuco	Puerto Inca	Tournavista	716	27.85
2018	Loreto	Mariscal Ramon Castilla	Pebas	1 276	24.94
2018	Loreto	Mariscal Ramon Castilla	San Pablo	2 226	40.31
2018	Madre de Dios	Tahuamanu	Iberia	910	32.90

Fuente: Elaboración propia en base a la información obtenida en Infogob

A lo largo de este capítulo se ha desarrollado ampliamente la doctrina que profesa el Aeminpu, la maquinaria organizativa que han conseguido estructurar y cómo llegan a incursionar en política basándose en principios religiosos profesados por su fundador, Ezequiel Ataucusi. Es indispensable analizar al FREPAP como partido político, que posee una base religiosa de ancha base, la cual les ha permitido alcanzar representantes en diversos niveles de gobierno. Asimismo, han conseguido

posicionar su agenda social, política y cultural y les ha facilitado que su marca partidaria siga siendo reconocida por el electorado.



Capítulo 3: La Aeminpu como forma de sustituto partidario

El presente capítulo desarrollará los factores que identifican al Aeminpu como una nueva forma de sustituto partidario. A lo largo de la segunda sección, se abordó la teoría de sustitutos partidarios, la cual define, como una de las características principales de estos, la capacidad que tiene para brindar capital político⁶ a los partidos, sustituyéndolos de sus funciones esenciales. El capital político se encuentra compuesto por dos: el administrativo y el ideacional (Hale, 2006). Tomando en consideración estos capitales que deberían existir dentro de los sustitutos partidarios, se desarrollará la forma en la que el Aeminpu otorga al FREPAP el capital ideacional y administrativo. Para ello, se analiza la forma en que los capitales son brindados al partido en dos momentos del ciclo electoral⁷: la etapa electoral y poselectoral.

Se comprende el ciclo electoral como “un proceso continuo más que como evento aislado. En el nivel más general, el ciclo electoral se divide en tres períodos principales: el período preelectoral, el periodo electoral y el período poselectoral. En particular, el ciclo electoral no tiene puntos fijos de inicios o finalización, lo que también es cierto para los tres períodos” (ACE, s.f.).

Se comprende, de este modo, a la etapa preelectoral como el periodo de planificación, entrenamiento, registro y recolección de información para una campaña política. Mientras que la etapa electoral se denomina al proceso de nominación de candidatos, campaña, resultados y votos. Finalmente, el proceso poselectoral se centra en comprender la estrategia y las reformas que realizan los políticos. Por efectos del trabajo se ha decidido articular a la etapa electoral con algunos elementos de la preelectoral, específicamente se incluye en el análisis al proceso de planificación y registro.

⁶ Revisar Hale, 2006.

⁷ ACE, s.f.

Tabla 8. Capitales que otorga el Aeminpu al FREPAP en el ciclo electoral

		Ciclo electoral	
		Etapa electoral	Etapa poselectoral
Capital Político	Capital Administrativo	Afiliación partidaria, selección de candidatos y organización para campaña	Reconocimiento de problemáticas sociales, asesoramiento y soluciones
	Capital Ideacional	Los valores innatos que debe tener cada candidato, la forma de identificación partidaria.	Costumbres de la autoridad/fiel, qué diferencia a un alcalde del FREPAP y toma de decisiones

Fuente: Elaboración propia.

Esta sección ha sido desarrollada y complementada con entrevistas semiestructuradas realizadas a autoridades y exautoridades del FREPAP que residen en la provincia Mariscal Ramón Castilla ubicada en Loreto. La principal razón de desarrollar el trabajo de campo en la provincia en mención se debe a que el partido israelita obtuvo amplias victorias electorales de forma continua en esta zona de Loreto y que, en 2018, se obtuvo como única victoria provincial la de Mariscal Ramón Castilla. Asimismo, se contactó con el dirigente encargado de las comunicaciones del partido en la capital de Loreto, Iquitos.

3.1 Etapa electoral del FREPAP: organización partidaria e identidad colectiva

Este apartado tiene el objetivo de analizar la forma organizativa del FREPAP, a la vez tomar en cuenta cómo sus autoridades, exautoridades y dirigentes ingresaron a formar parte del partido y cómo la congregación religiosa detrás les ha aportado la identidad colectiva que garantiza su permanencia dentro de la organización. Asimismo, se analizará el proceso de selección de candidatos, el historial político de las exautoridades y autoridades entrevistadas y las herramientas que poseen para realizar las campañas. También se profundiza en los valores que cada candidato adquiere por parte de la congregación religiosa.

3.1.1. El capital administrativo como facilitador de su organización durante la etapa electoral

El capital administrativo es comprendido como “el conjunto de incentivos selectivos (es decir, beneficios que son distribuidos selectivamente entre un conjunto de individuos) o ventajas simbólicas, generalmente en forma de recursos financieros u organización preexistente” (Zavaleta, 2014) ⁸. De esta manera, se desarrollará ampliamente las particularidades organizativas que brinda la congregación al partido durante el tiempo de campaña.

3.1.1.1. Concepción del partido y formato de afiliación

A lo largo del capítulo anterior se abordó ampliamente la definición del Frente Popular Agrícola Fía del Perú - FREPAP de acuerdo con su estatuto y a las definiciones que la literatura ha conseguido establecer. En esa línea, se definió al partido como teocrático y democrático, en el que prima el gobierno de Dios con el hombre a través de los 10 mandamientos (Estatuto FREPAP, 2018, Ossio, 2015). Por ello, se decidió indagar en diversas entrevistas⁹ la concepción que tienen del partido sus dirigentes, autoridades y exautoridades. Se llegó a identificar un discurso homogéneo entre los entrevistados, reconociendo la importancia de las enseñanzas de la religión con el partido. Una de las respuestas que aborda de forma más completa la percepción colectiva de lo que es el partido israelita fue emitida por el exalcalde de Caballococha, Gregorio Quispe¹⁰.

“El FREPAP es un partido político que, pues tiene como base principal los 10 mandamientos de la ley de Dios, un israelita o un frepapista para ser político o hacer política primeramente tiene que ser moralizado a los 10 mandamientos. Entonces, siendo moralizados son ellos conscientes de que cosa es bueno y que cosa es malo; por ello, tiene que caminar correctamente, conforme a las sagradas escrituras, eso es el FREPAP” (Entrevista N°8)

De este modo, la ley divina o ley de Dios primaría por encima de las leyes políticas, en otras palabras “la ley de Dios es universal, la Constitución solamente para

⁸ Zavaleta desarrolla ampliamente la definición de capital administrativo de acuerdo con Hale.

⁹ Lista completa de entrevistados en el Anexo 1.

¹⁰ Entrevista realizada en Caballococha, capital de la provincia Mariscal Ramón Castilla el 23/01/2020.

el Perú. Entonces, la ley de Dios norma todo en general, a todos los seres humano en la tierra” (Entrevista N°8).

El entrevistado Anónimo 2¹¹, quien es una autoridad electa en Mariscal Ramón Castilla, manifiesta que el FREPAP es un partido de ancha base, porque incluye a todas las personas que concuerden con los mecanismos que el partido tiene al hacer política. A la vez, precisa que cumplen un rol de cambio en los valores sociales que tiene la población.

“El partido político también se ha caracterizado por ser un partido socialista, un partido revolucionario, pero no así revolucionario viendo lo de tomar armas y hacer una guerra, sino que hacemos la revolución a las malas actitudes como hoy en día es la delincuencia y la pobreza” (Anónimo N°2).

Ahora, si la organización política tiene como principio respetar leyes eclesíásticas y prima promover objetivos morales ¿las contribuciones organizacionales de la congregación siguen siendo suficientes para mantener al partido? En otras palabras, la pregunta aborda comprender si la organización religiosa y el partido serían uno solo. Los entrevistados manifestaron que son organizaciones diferentes y autónomas. Tal como se ha demostrado en la literatura, ambas organizaciones (la religiosa y la política) poseen estructuras internas, que toman decisiones de manera independiente. El entrevistado anónimo número 1¹², quien fue una exautoridad en Caballococha, respondió de la siguiente manera, frente a la pregunta de cómo diferenciar a ambas organizaciones.

“Cada uno tiene sus estatutos, pero existe una similitud grande. Son como una familia, el mismo fundador, el maestro Ezequiel Ataucusi Gamonal, fundador del Aeminpu, funda también el FREPAP. Entonces, obviamente, somos familia, pero cada uno tiene una organización diferente. La política, es un tema que está sujeto al jurado nacional de elecciones y sujeto a un a un montón de leyes de los partidos políticos, como pasar la vaya electoral para mantener al partido. En el tema religioso no está sujeto a leyes, somos una asociación sin fines de lucro, entonces obviamente se inscribe una sola vez con todos sus estatutos y todo y queda ahí, hasta cuando ellos mismos lo decidan y lo disuelvan” (Anónimo 1).

¹¹ Entrevista realizada en Caballococha, capital de la provincia Mariscal Ramón Castilla el 23/01/2020

¹² Entrevista realizada en Caballococha, capital de la provincia Mariscal Ramón Castilla el 21/01/2020.

En la misma línea, el señor Juan Huamaní¹³, el encargado de las comunicaciones en la región Loreto y dirigente histórico, manifiesta que “ambas organizaciones funcionan de forma diferente y tienen su propia administración y forma de afiliación (...) No todos los israelitas son *frepapistas* y no todos los *frepapistas* son israelitas” (Entrevista N°1). A partir de la respuesta emitida por el entrevistado surge la necesidad de comprender cómo identificar esa diferencia existente entre un miembro del Aeminpu y un militante del FREPAP. La respuesta brindada por el entrevistado fue la siguiente

“Los feligreses de la Iglesia son propios. Como te digo, los actos litúrgicos los cumplimos conforme a la ley, ahí estamos en la Iglesia. Ahora, siguen los actos políticos, obviamente no a todos les agrada, digamos al 100%, entonces algunos no quieren todo, se respeta. Más bien en lo político, hay muchos ciudadanos y ciudadanas que les gusta la parte política de FREPAP, son militantes y bienvenidos todos, los militantes están asociados en el padrón de socios que no son religiosos” (Entrevista N°1)

Existe, también, la posibilidad de que un feligrés pueda participar de otra agrupación política, como lo menciona Quispe. El entrevistado sostiene que ser israelita no es un limitante para ser únicamente militante del FREPAP, sino que dentro de la congregación todos tienen libertad política. Además, que hay casos de personas que participan o son afines a otros partidos. Sin embargo, menciona que cuando sucede esto, los israelitas cometerían fraude a las enseñanzas bíblicas que reciben dentro de la congregación. Es decir, se concibe al feligrés que participa políticamente en otro partido, con una persona con poco conocimiento teológico, ya que el FREPAP sería el único partido capaz de representarlo. (Entrevista N°8).

Se ha mencionado que los feligreses no son, en su totalidad, militantes del FREPAP, entonces la siguiente duda por resolver es cuál sería el proceso que seguiría una persona para conseguir afiliarse al partido. En principio, las respuestas de los entrevistados coinciden en que las personas se unen de forma directa al partido por afinidad con las ideas que propone o por medio de la congregación. Un ejemplo claro de la forma en la que ingresan los políticos al partido es la descrita por el entrevistado anónimo 1.

¹³ Entrevista realizada en Iquitos, capital de la región Loreto el 16/01/2020.

“Yo nunca conocí que era política, yo no había sido político, era la hermandad que me dio la aceptación por mi forma de ser en la doctrina, [yo era] una persona muy colaboradora en todo. Ocupé cargos eclesiásticos, como pastor y levita. Siempre he estado frente al pueblo para desenvolverme, he tenido la confianza de la hermandad israelita y cuando viene el FREPAP he podido ocupar cargos dentro del partido, como organización, secretaría general y distrital” (Anónimo 1).

En la misma línea, el señor Demóstenes Alarcón¹⁴, exalcalde del distrito de Yavarí, mencionó que conoció el partido a través de la congregación y fue el fundador, quien lo invitó a unirse. La motivación principal que tuvo para ingresar fue su apego a los valores que la doctrina le otorgaba. En las palabras del entrevistado:

“Uno es primero israelita, entonces, el fundador del FREPAP me dijo, la política en el FREPAP como en el Aeminpu es lo mismo, tienen su base en los 10 mandamientos de la ley de Dios, entonces entrar en contacto con alguien que profesa una doctrina cristiana y se rige bajo esos principios es algo dable, bueno para la sociedad, es así como hemos decidido participar desde ahí” (Entrevista N°2).

Un caso diferente al descrito es el del señor Juan Huamaní, quien describe haber ingresado a la organización por la parte política. Cuenta que, en el 89, fue invitado a formar parte del comité distrital de Chorrillos en Lima, el cual tenía como objetivo inscribir al partido y conseguir mayor cantidad de afiliados. Cuenta, además, que, en un inicio, creía que era una invitación religiosa, pero que luego le explicaron que el objetivo era otro (Entrevista N°1).

A lo largo de esta subsección se ha descrito la conceptualización colectiva de los entrevistados sobre el partido, los nexos existentes con la congregación religiosa y la forma en la que exautoridades y dirigentes formaron parte del FREPAP. Se ha llegado a establecer que la concepción religiosa es clave en la formación del partido y que los militantes del FREPAP pueden ser feligreses o no.

3.1.1.2. El proceso de selección de candidatos del FREPAP

Las modalidades adoptadas por el FREPAP para seleccionar a sus candidatos respetarían los lineamientos que el Jurado Nacional de Elecciones dicta a cada uno de los partidos políticos peruanos. Sin embargo, a lo largo de las entrevistas

¹⁴ Entrevista realizada en Cabalococha, capital de la provincia Mariscal Ramón Castilla el 20/01/2020

realizadas se ha podido identificar que existirían dos modalidades dentro de la organización, que les ha permitido seleccionar candidatos y que fueran elegidos. Una modalidad sería clave para ser seleccionado como candidato que se haya participado activamente dentro del partido o de la congregación, habiéndose desenvuelto como dirigente. La otra, sería por medio de una decisión de las autoridades centrales del partido y por medio del apoyo de su comunidad.

Antes de conocer las dos modalidades que tendría el FREPAP para seleccionar a sus candidatos, se debe mencionar que cada autoridad o exautoridad entrevistada sostuvo que, si bien el partido anteriormente aceptaba invitados para que puedan postular, esto habría cambiado y ahora preferirían que los candidatos sean israelitas, ya que al ser una persona que conoce de la doctrina, contaría con los valores de un buen político. El señor Gregorio Quispe¹⁵ manifestó que han tenido dentro del partido malas experiencias con autoridades elegidas que han sido invitadas, ya que no habrían seguido los lineamientos del partido y solo los utilizaron para ocupar un puesto de poder.

“Durante las elecciones [al Congreso] del 2000 ganaron las elecciones Roger Cáceres y su hermano, inmediatamente renunciaron, dijeron que no querían saber nada del FREPAP, ósea lo utilizaron [al partido]. En ese tiempo, nuestro líder nos dijo déjenlos nomás, tranquilos no hay porqué incomodarse, Dios dará el pago a cada uno a su tiempo” (Entrevista N°8).

Teniendo en cuenta esta información sobre los candidatos, el proceso de selección se lleva, en primer lugar, mediante votación interna. La participación de los candidatos o candidatas dentro del partido o de la congregación sería una herramienta que tienen para acercarse a la política y ser elegidos. El señor Rodolfo Díaz¹⁶, alcalde provincial de Mariscal Ramón Castilla, manifestó que su interés en participar de espacios políticos surgió desde joven, asumiendo cargos de jerarquía dentro del partido y de la congregación religiosa dentro de su comunidad, Alto Monte¹⁷.

¹⁵ Entrevista realizada en Cabaloccocha, capital de la provincia Mariscal Ramón Castilla el 23/01/2020.

¹⁶ Entrevista realizada en Cabaloccocha, capital de la provincia Mariscal Ramón Castilla el 21/01/2020. Díaz es alcalde desde el 2018 hasta el 2022.

¹⁷ Alto Monte de Israel es una comunidad de israelitas ubicada en Loreto, surge bajo la propuesta de colonización de las fronteras vivas impulsada por el fundador Ezequiel Ataucusi Gamonal.

Mi interés en participar en la política surge a la edad de 17 años, cuando por primera vez asumo la Tesorería general de JUFRE, que es la juventud frepapista de la región [Loreto]. Desde aquel entonces comienzo a trabajar casi en todos los cargos políticos, la secretaría general, la secretaría de estadística, la tesorería y realizamos congresos extraordinarios y ordinarios. Poco a poco me hice conocido a nivel regional, dentro de las comunidades que tenemos participé como maestro, juez de paz por aproximadamente 10 años en mi comunidad. En el Aeminpu también llevé el cargo de secretario de actas y archivo regional, que posteriormente fui secretario general regional (Entrevista N°4).

Señala, que al haber ocupado altos cargos a nivel partidario y eclesiástico y al mostrar su interés por representar al partido, se presenta en las elecciones internas, posteriormente se le aprueba la postulación en el congreso nacional y es elegido candidato. Adicionalmente, Díaz manifiesta que habría postulado en 2014 como regidor, pero por decisiones internas del partido no llegaron a presentar candidatos en ningún nivel de gobierno (Entrevista N°4).

En la misma línea, el entrevistado anónimo 1 señala que para ser seleccionado candidato a la alcaldía y posterior autoridad tuvo que enfrentar un proceso de selección interna a nivel regional y luego a nivel nacional. Además, señaló que, desde su incorporación en el partido tuvo la cercanía con el fundador Ezequiel Ataucusi, quien lo invitó a mudarse a Alto Monte, lugar donde residió hasta que fue elegido alcalde a nivel provincial. “Hemos salido como 70 precandidatos para la alcaldía provincial y de los cuales se pasó a seleccionar únicamente a 3, entonces luego de eso, salí elegido candidato a la provincia y llegué a ganar “(Anónimo 1).

El señor Demóstenes Alarcón, quien fue dos veces alcalde en el distrito de Yavarí¹⁸, menciona que para ser seleccionado candidato tuvo que pasar varios años como miembro del Aeminpu, llegó a ser pastor y luego ocupó cargos administrativos dentro de la congregación. Asimismo, mencionó, durante la entrevista realizada, que tuvo que pasar por un proceso de elección interna y que en base a su trabajo y apoyo de su comunidad consiguió salir elegido. Agrega que la primera vez que fue elegido alcalde, no estaba estructurado el FREPAP, sino que postuló con una organización política formada previamente al partido israelita.

¹⁸ El distrito de Yavarí se ubica en la provincia Mariscal Ramón Castilla, Loreto. Alarcón fue alcalde del distrito en 1998 y 2002. Fuente: Infogob

“Bueno, inicialmente no fue con el FREPAP [organización con la que obtuvo la segunda victoria], fue con el FREPAL, en ese entonces el FREPAP no estaba inscrito, no ves que hay una valla electoral que se tiene que pasar, no llegaba quedaba fuera de carrera. En ese trance, llegaban las elecciones y se crea en Loreto el Frente Popular Agrícola de Loreto – FREPAL, así ingresamos a la política” (Entrevista N°2).

El proceso de selección de candidatos para las elecciones Congresales 2020 exigió que el FREPAP tenga un alto nivel de organización interna para poder elegir a sus candidatos. El entrevistado Juan Huamaní¹⁹ manifestó que, al ser un proceso electoral corto, se debía deliberar y elegir a sus candidatos de manera rápida. Para ello, la organización interna tuvo que ser eficiente y cumplir con la normativa electoral de manera rápida.

Esa campaña [Congreso 2020] fue bastante rápida, empezamos en diciembre mismo. La ley electoral era distinta, el estatuto del partido indicaba que debíamos organizarnos en nuestros plenarios, congreso, elecciones internas y todo eso fue aprobado. Las bases proponían y lo que ganaron la terna se fueron al congreso y del congreso nacional se vino el resultado como candidatos. Eso es lo más importante, el FREPAP tiene bases asentadas a través de los comités provinciales, distritales en cada lugar, casi todo el Perú, eso es lo que muchos de los partidos hoy en día no tienen, la mayoría solamente tiene en Lima. Imagínese tener al FREPAP en todas las provincias, casi todos los distritos a nivel nacional es bastante trabajo de base, eso nos ha ayudado (Entrevista N°9).

Asimismo, el entrevistado comentó sobre el proceso de selección de la excongresista Luz Milagros Cayguaray. Fue elegida internamente mediante votación del comité provincial del FREPAP, según comentó el entrevistado. “Había cuatro representantes por Loreto, nosotros presentamos ocho propuestas con sus respectivos adjuntos, llevamos a elecciones internas a través de voto en cada provincia y así se designaron los puestos en los que iba cada congresista” (Entrevista N°9).

Si bien, ocupar cargos en la congregación religiosa o en el partido son oportunidades para que los candidatos puedan participar de los procesos de selección interna, no sería la única forma de elegir a un político dentro del FREPAP.

¹⁹ Entrevista realizada vía Zoom el 2/11/2020

El señor Gregorio Quispe, exalcalde²⁰ de la provincia Mariscal Ramón Castilla, menciona que él no pasó por un proceso de elección interna, sino que fue una propuesta de su comunidad Alto Monte, lugar en el que vivía. Indica que no esperaba ser propuesto como alcalde, ya que consideraba no tener las capacidades suficientes para ocupar el cargo y no se consideraba una persona interesada en la política. A lo largo de su relato, menciona que la decisión lo sorprendió, ya que el secretario del partido durante el Congreso del FREPAP, llevado a cabo en Cieneguilla²¹, le informó que por una encuesta realizada por miembros del partido en Alto Monte fue el elegido para ser candidato. Asimismo, indica que luego de haber sido informado pidió conversar con el presidente del partido, porque sentía que no debía aceptar el cargo. El diálogo que sostuvo con Jonás Ataucusi fue el siguiente:

Entonces le digo señor ¿Qué voy a hacer yo? no sé nada de política, además yo no tengo preparación y me dice: “Hermano ¿acaso porque uno no paso por una universidad, no tiene título profesional, uno no tiene capacidad? Lo tenemos, hermano, acaso uno no es intelectual, no tiene su título, no es así, no tiene personalidad, solamente se trabaja y con toda honestidad y transparencia las demás cosas son por añadidura”. Bueno, esas pequeñas frases sabias que me dijo, ya no había otras cosas que decir, entonces le dije bueno señor sea su voluntad y solamente le pido señor si es así, que su apoyo sea siempre para conmigo, “amen”, me dijo, “Usted no se preocupe hermano, confiamos en Dios (Entrevista N.º 8).

El caso particular relatado por Quispe permite identificar una forma particular de seleccionar a los candidatos dentro del FREPAP, que, si bien no sigue un proceso de elección interna, respeta las instancias de representación dentro de la agrupación.

Esta subsección ha desarrollado las dos modalidades de selección de candidatos que existiría dentro del partido. Sin duda, la experiencia política dentro de los espacios organizacionales que tiene el partido y la religión son importantes para formar cuadros a la interna, pero, como se ha demostrado, el entorno social (comunidades en las que reside cada candidato) puede llegar a ser determinantes en el momento de definir quién sería su candidato.

²⁰ Gregorio Quispe fue alcalde provincial de Mariscal Ramón Castilla en 2006

²¹ La iglesia Matriz del Aeminpu se encuentra en Cieneguilla y sería el centro de congregación anual de los feligreses durante sus festividades. Para más información se puede revisar Loli, 2015 y Ossio, 2015.

3.1.1.3. Los israelitas durante campaña electoral

La organización de una campaña electoral es, sin duda, el espacio que exige a los partidos mayor nivel organizativo, ya que deben movilizar a sus simpatizantes y conseguir votantes. Para el caso del FREPAP, las campañas electorales que han realizado a lo largo de los años han ido variando en temática y forma en la que se transmite las propuestas políticas; sin embargo, los entrevistados coinciden en que el capital organizativo que tiene el partido y que le brinda la congregación les permite movilizar gran cantidad de personas y auto gestionarse.

De este modo, el financiamiento económico durante la época electoral dependería, principalmente, de cada candidato. No obstante, las contribuciones que brinda el partido durante las campañas se basan en organizar la entrega de alimentos a las bases del partido a nivel nacional. Se realizan entregas de insumos tales como arroz, verduras, proteínas y más, para que los simpatizantes puedan movilizarse durante la campaña. Tomando en consideración la forma en la que se organiza el partido para realizar las campañas electorales, se abordará este momento crucial que cada partido político enfrenta durante dos momentos: primero, la forma de movilización de simpatizantes con todos los requerimientos logísticos que necesitarían, segundo, la forma de contribución económica.

En primer lugar, la forma de organizarse durante las campañas políticas depende, en su mayoría, de la capacidad que tienen para capitalizar simpatizantes en diferentes lugares del Perú. En esa misma línea, el señor Gregorio Quispe manifiesta que las campañas políticas que lleva a cabo el FREPAP no suelen ser con muchos fondos económicos, pero sí con gran cantidad de gente.

“Bueno, mire nos organizamos, es cierto, el FREPAP tiene siempre suficiente capital, no económico, sino humano para poder hacer campaña. El FREPAP los que hacen campaña son los militantes, todos apoyamos, no lo hacemos por el candidato sino lo hacemos por el partido, el candidato puede ser buenazo o no, lo que hacemos es por el partido, para que el partido quede bien y sea ganador” (Entrevista N°8)

De igual forma el señor Humaní sostiene que el partido tendría presencia en todas las provincias del Perú y en casi todos los distritos a nivel nacional, lo que les ha permitido ser conocidos y respaldados por la ciudadanía el día de la elección. El mismo entrevistado sostiene que para la campaña al Congreso del 2020, no se

consiguió llegar a todos los distritos de la región Loreto por no contar con los fondos suficientes, pero que, pese a ello, consiguieron que la población elija a dos congresistas. Asimismo, sostiene que “la campaña fue la que menos recursos gastó y todo era autogestionado. Cada uno adquiríamos nuestros volantes, ya que el partido a nivel nacional no enviaba fondos. Entonces, salíamos casa por casa explicando lo que era un gobierno con principios religiosos” (Entrevista N°9).

El exalcalde del distrito de Yavarí, Demóstenes Alarcón, sostuvo que durante campaña se busca llegar a la mayor cantidad de comunidades, ya que lo que debe primar es resolver las dudas de las personas y desmentir los mitos que existen sobre los israelitas.

“En el año 98, cuando íbamos en la campaña yo solamente tuve 27 días para realizarla y recorrer a lo largo y ancho [del distrito Yavarí]. Entonces qué toca hacer una visita rápida, no hemos dejado ningún pueblo, ni el más pequeño, a todos vamos. Recogiendo lo que nos decían, lo que han dicho los demás sobre nosotros, que le vamos a obligar a dejar su barba, el cabello, vamos a obligar a las hermanas a usar el velo, vamos a quitar sus tierras (...) Ahora, poco a poco ahí en la Biblia dice por ejemplo por el comportamiento que hemos hecho seremos juzgados y en la política igual. La campaña electoral termina el día de la elección de ahí para adelante” (Entrevista N°2).

En segundo lugar, el financiamiento de cada campaña política del FREPAP dependería de los candidatos y de su capacidad de autogestión. Los entrevistados han sostenido que su principal fuente de financiamiento serían las donaciones que cada feligrés y militante realiza de forma monetaria o con especias. Un caso concreto que ejemplifica cómo se organizan económicamente dentro del partido para financiar las campañas, lo desarrolló el alcalde Rodolfo Díaz.

Nos organizamos a través de contribución alimentaria, actividades que para nosotros no es nada difícil. Yo recuerdo cuando fui líder juvenil la recaudación que hemos hecho para nuestros representantes al congreso, candidatos al gobierno local, era de 5 soles. Somos más de 5 mil en una comunidad, a 5 estamos hablando de 55 mil soles. Otra forma es donando una gallina, la cual está valorizada en 30 soles, si pones solamente 2 cada uno sería cerca de 60 mil. Así es cómo damos nuestro apoyo, a través de donaciones en objetos, algunos ya dan en dinero. Por ejemplo, Alto Monte, es una comunidad ganadera, tú vas a esa comunidad donde todos sacan sus quesos caseros que ven a 1 sol, algunos ponen 5 quesos y eso ya capitaliza se vende y con eso se está apoyando. Entonces vamos así progresivamente con la organización que tenemos, como también tenemos otros participantes que se suman

voluntariamente hacemos una rifa con un bingo, un domingo tenemos un ingreso de 3 mil soles de 4 mil soles, entonces va sumando (Entrevista N°5).

De igual manera, una de las prácticas que se realizaría dentro del FREPAP durante la campaña es colaborando entre feligreses con alimentos. Un caso en concreto es el que relató Gregorio Quispe, indica que durante la época que realizó campaña (2006), tuvo que llevar arroz a Lima, ya que era un requerimiento del partido y nadie más sabía conducir como él. Por tal motivo decide viajar a la capital indicando, que para él primero era Dios y si era una orden llevar alimentos durante campaña lo haría, ya que el hombre debe acatar el mandato de Dios (Entrevista N°8).

Dentro de este apartado se ha desarrollado el capital administrativo que el Aeminpu le brindaría al FREPAP en épocas electorales. Se ha identificado la concepción que tienen los entrevistados sobre el partido, la forma que existiría para afiliarse al partido, la selección de candidatos y la forma de organizarse durante las campañas.

3.1.2. El capital ideacional del Aeminpu dentro del FREPAP

3.1.2.1. La religión dentro del partido

Se comprende al capital ideacional como el “conjunto de ideas y principios, los cuales son útiles para solucionar el problema de elección social dentro del Gobierno, a la vez que ayudan a resolver el problema de acción colectiva electoral, al promover una marca asociada con ciertos principios y valores” (Zavaleta, 2014). En ese sentido, el FREPAP al tener como base estructural una congregación religiosa, brinda a sus simpatizantes y votantes la imagen de ser políticos con valores y principios cristianos. Estos principios, como se ha mencionado en la sección anterior, se centran en respetar los 10 mandamientos y han conseguido consolidar una identidad colectiva que los diferenciaría de otras religiones occidentales.

Para comprender la forma en la que el partido concibe la religión se establece como primera incógnita conocer el rol que cumple la congregación en la formación de la identidad colectiva dentro del FREPAP. Las respuestas brindadas por los entrevistados mencionan a la religión como la columna vertebral que identifica al partido, debido a que un político y militante debe conocer la doctrina israelita y tener

presente los valores que inculcan. Juan Huamaní describe el rol de la congregación en el partido de la siguiente manera:

Es una pregunta vital porque como lo estaba haciendo referencia anteriormente ¿Qué cosa es teocracia? Gobierno de Dios con el hombre, es el Gobierno de Dios a través de las normas donde esos principios y valores que el ser humano se concientiza a profundidad sobre el amor al prójimo y a la justicia social. No como vemos hoy en día la politiquería, entonces cuando entiende eso, hace un gobierno justo. Eso es lo que pasó con Daniel, eso es lo que pasó con José, eso es lo que pasó, con cuantos hombres de Dios que gobernó entonces. Daniel no gobernó por sí solo, por la sabiduría de Dios era temeroso a Dios, respetaba la ley de Dios los 10 mandamientos (Entrevista N°1).

En la misma línea, Demóstenes Alarcón menciona que se debe tomar en cuenta que “un buen político es primero un buen religioso, está basado en los 10 mandamientos. Los primeros cinco mandamientos te dicen qué hacer y los cinco restantes qué no hacer. El no conocerlos genera que la sociedad esté con tanta crisis” (Entrevista N°2)

Mientras que Gregorio Quispe delimita la concepción de la religión dentro del partido de la siguiente manera:

Bueno, al momento de participar en política como israelita, por ejemplo, se tiene que trabajar la honestidad, la transparencia, porque si yo me voy a política tengo que estar bien concientizado en la religión. Las sagradas escrituras dicen en Deuteronomio capítulo 16 versículo 18 y 19 dice: “jueves y oficiales pondrás para ti en todas tus ciudades que Jehová tu Dios te dará en tus tribus, los cuales juzgarán al pueblo con justo juicio”. Y ahí precisamente lo que aprendes en la religión tienes que aplicar en el político, habla de que se tiene que aplicar la justicia a todo como iguales, entonces el versículo 19 dice: “No perviertas el derecho”. Entonces, si yo soy alcalde un derecho es la ley orgánica de municipalidades, hay diversas leyes para poder cumplir y tienen que cumplir al pie de la letra; la constitución política, en este caso los derechos de Dios son los 10 mandamientos, entonces son similares y uno tiene que dar cumplimiento (Entrevista N°8).

Como se ha podido observar, la concepción religiosa dentro del partido se centra en el respeto, conocimiento y cumplimiento de los 10 mandamientos y de la doctrina que profesa el Aeminpu. Asimismo, se tiene presente la separación que existe entre las leyes divinas y las leyes de gobierno.

3.1.2.2. Valores y principios que le otorga el Aeminpu a los políticos del FREPAP

Los partidos suelen considerar como principios y valores todas las herramientas ideológicas que los diferencia entre partidos, pero mencionar estas características en el FREPAP no tendría una connotación política usual. Los valores y principios en el caso particular del FREPAP se interpretan de una manera distinta, enfocándose en enseñanzas cristianas y el respeto por leyes divinas. Es así como uno de sus pilares difundidos de manera interna a toda persona que es autoridad dentro del partido, de la congregación o en cualquier espacio de gobierno son los valores y principios que acompañan la doctrina enseñada por el Aeminpu. Los políticos israelitas, al ser feligreses, tienen el deber de conocer y cumplir los valores y principios enseñados dentro de su congregación, que terminan siendo enseñanzas bíblicas. Un caso en concreto es lo señalado por el exalcalde Gregorio Quispe:

Como religioso, tenemos una enseñanza de las sagradas escrituras, tenemos que, aquí [en Caballococha] yo puedo robar como político y la justicia me juzga. Cumpló mi sentencia, puedo pagar, puedo coimear y salir en libertad, pero de Dios no me libro. Dios no recibe recompensas no recibe coimas, entonces si has robado, la ley de Dios dice no robaras, será castigado será penado, no en esta vida, sino en la otra. Si tiene conciencia no creo que quiera estar ardiendo en el lado del fuego (Entrevistado N°8).

En la misma línea, uno de los valores que el entrevistado Anónimo 2 señala es que “dentro de esta religión tenemos un principio, o sea, el principio como la verdad, así que nosotros automáticamente no podemos decir que tenemos relaciones con personas que son involucrados en cohecho, estimando a muchos actos, la corrupción. Entonces automáticamente nosotros ya por principios tenemos que esas normas anticipadas, que no podemos ser parte de [ese delito]” (Entrevista N°7).

Otra forma de ejemplificar la importancia de los principios y valores que otorga la congregación a los políticos del FREPAP lo desarrolla ampliamente Demóstenes Alarcón de la siguiente manera:

“Bueno una autoridad que es *frepapista* es un religioso israelita. Por lo tanto, tiene una formación en la que aprenden los principios en una escuela, pero tú sabes que el alumno puede traer lo bueno como puede traer lo malo ya eso depende de cada 1 pero por parte del partido y por parte de la doctrina estoy contando los valores como Jesús dijo si quieren acepten si quieres ser buen

gobernante agradece, si no lo cumples hay un fiscal y un juez que va a ir por ti” (Entrevista N°2).

Estos valores serían esenciales para que un aspirante como candidato o como funcionario público pueda llegar a ser considerado dentro de la organización. Por esta razón, dentro del partido no se aceptaría postulantes que no fueran feligreses, ya que se presupone que no cumplirían con el mandato de Dios y no respetarían las enseñanzas que dicta el Aeminpu. Juan Huamaní lo describe de la siguiente manera:

Bueno eso sí, mire años antes del 2000 el fundador del partido político preparo para que el pueblo peruano y la sociedad en general [puedan participar dentro del partido], para que no digas que están excluyendo, solamente entre religiosos eligen. Él invitó, creo que, los jóvenes deben recordarse cuántos invitados pasaron, por ejemplo, del dueño de un camal y un abogado de Huancayo pasaron, pero ¿qué pasa con los invitados, cuando no tienen esa concepción, esa filosofía, esas doctrinas? No entienden lo que es servir a la gente, simplemente algunos renunciaron al día siguiente y nos dejaron en malas condiciones. Tal es así que se ha hecho un ajuste dentro del Estatuto y establece que para ser candidato sea dirigente interno o un servidor público tiene que ser primero por moralizado a través de la ley de Dios, para ser hombres o mujeres de pie (Entrevista N°9)

De este modo, se evidencia que dentro del partido israelita se tiene como prioridad el cumplimiento de los valores y principios que son dictados dentro del Aeminpu, ya que han conseguido consolidar una imagen de buen político y ciudadano basado en sus creencias religiosas.

A lo largo de esta subsección se ha desarrollado la forma en que el Aeminpu aporta al FREPAP capital organizativo e ideacional durante épocas electorales. Los capitales que recibe el partido facilitan su funcionamiento durante campaña en distinto nivel de gobierno y, además, les permite tener criterios sólidos de selección de candidatos basados en los valores y principios que profesan al ser feligreses y políticos. Si bien los entrevistados manifestaron que existe independencia entre organizaciones, los valores cristianos están presentes de forma transversal y resulta, en varios casos, difícil diferenciar el tipo de capital que aporta la congregación al partido.

3.2. Etapa poselectoral del FREPAP: autoridad y feligrés

Se comprende como etapa poselectoral del FREPAP al momento posterior a las elecciones y se profundizará en cómo una autoridad israelita decide por la realización de alguna obra pública y las formas que tienen de resolver conflictos dentro de sus localidades. Este apartado profundizará en la forma en la que llegan a organizarse

dentro del gobierno, cuestionará si existe injerencia del partido o de la congregación en la toma de decisiones y cómo se diferencian los políticos israelitas frente a otras autoridades.

3.2.1. Capital administrativo como herramienta dentro de los espacios de representatividad pública

El capital administrativo en la etapa poselectoral se centra en la forma que las autoridades electas e incluso dentro del partido asumen el mapeo de problemáticas sociales y cuáles son los elementos técnicos que poseen dentro de los espacios gubernamentales para solucionarlos.

Para comenzar, el partido tiene como primicia generar comunidades con la capacidad de autogestionarse, esta idea proviene del fundador y tiene como principio la política de Fronteras Vivas que impulsaron desde sus orígenes. Esta política consistía en poblar espacios fronterizos de la selva peruana y generar capacidades de abastecerse, tomando en cuenta el Estado tiene poca capacidad de llegada. Por esta razón, se generaron a través de los años formas de capacitar a las comunidades con conocimientos técnicos y que puedan ser autosuficientes. Un ejemplo de estas actividades las mencionó Huamaní:

Nosotros capacitamos, incentivamos a las comunidades, organizamos en forma asociativa comunal para que esas comunidades emprendan una actividad económica, cuál sea su idoneidad. Entonces esa manera dinamizamos y ellos, pues cuando nosotros enseñamos hasta profesores llevamos a Iquitos, profesoras, talleres, costura, de una de otra cosa. Hoy en día son grandes artesanos, grandes talleres de que sean de corte, confección, trajes, solamente tela y a ahí ya fabrica polo, short, bermuda, lo que sea entonces eso hemos generado enseñar a trabajar a la gente (Entrevista N°1)

Las problemáticas comunes que los entrevistados mencionaron giran en torno a la salud pública, a la educación, al abastecimiento de energía y al comercio.

3.2.2. Capital ideacional como forma de diferenciación entre autoridades

Como se ha mencionado en la subsección anterior, un político del FREPAP debe ser, primero, israelita. Por esta razón las dinámicas en el cargo pueden variar de acuerdo con las actividades o fiestas litúrgicas que puedan tener. En principio, los

entrevistados mencionaron que su cargo como autoridad es autónomo a sus creencias religiosas, pero que podían participar de los eventos de su congregación cada cierto tiempo. Es decir, solicitaban permiso para poder asistir a sus espacios de culto, así lo describe Rodolfo Díaz “como israelita tenemos días señalados, por ejemplo, puede ser el sábado, entonces el sábado no trabajo en la municipalidad porque no es un día laborable, el compromiso que tengo con mi iglesia lo hago en momento que estoy libre, un feriado o así, entonces así trato de llevar mi calendarización y también mi horario” (Entrevista N°4)



Conclusiones

Las principales conclusiones de este trabajo de investigación pueden ser organizadas en tres grandes temas. En primer lugar, se aborda los hallazgos y la pregunta realizada desde un inicio, la cual buscaba comprender la forma en la que la Aeminpu se ha consolidado como una forma de sustituto partidario, lo que ha permitido que el FREPAPA se mantenga vigente en la vida política peruana. En segundo lugar, se aborda el funcionamiento de este nuevo sustituto de partidos, qué capitales otorga y cómo han sido otorgados a sus políticos y dirigentes. Por último, se plantean nuevas preguntas de investigación a futuro, cuestionando el rol del FREPAP en el sistema de partidos peruano, la aparición de nuevas interrogantes sobre los sustitutos partidarios y una futura agenda de investigación de partidos que poseen una base religiosa sólida.

Para comenzar, esta investigación surge al preguntarse por el rol del Aeminpu para con el FREPAP y cómo aporta la congregación religiosa al partido en la forma de un sustituto partidario. Para ello, se ha presentado con detalle la historia de ambas organizaciones, su origen, la forma de organizarse, la importancia del fundador Ezequiel Ataucusi Gamonal, los conflictos que se han desatado dentro de ambos espacios a lo largo de los años y su desempeño electoral y de gobierno. Si bien el FREPAP surge como un partido con el objetivo principal de difundir la corriente religiosa que se enseña en el Aeminpu (mesianismo inca), hoy en día se ha evidenciado que sus prioridades en la política son otras. Unos de los objetivos que han mencionado los entrevistados constantemente es la necesidad de promover políticos con valores religiosos en los distintos niveles de gobierno, para fomentar políticas públicas sostenibles.

Para conseguir la formación de políticos con valores, identidad y lineamientos políticos sólidos, el partido israelita habría perdido cierta independencia en la toma de decisiones. Principalmente, tomando en cuenta que si bien los partidos deberían funcionar en base a la normativa emitida por las autoridades electorales (Ley de Partidos, cumplir con el control por parte del Jurado Nacional de Elecciones) y ser autónomos en la toma de decisiones. Los resultados de esta investigación permiten sostener que el Aeminpu ha establecido una forma particular de participación política dentro del FREPAP. Al tener como pilares dentro de la congregación normas de comportamiento colectivo y de toma de decisiones, los políticos, dirigentes y

simpatizantes son controlados de manera indirecta (no podríamos hablar de sanciones políticas si no se cumple) a cumplir las enseñanzas dictadas dentro de su religión y respetar no solo al organismo político, sino también al religioso.

A lo largo del trabajo he sostenido que la estructura religiosa consolidado por la Aeminpu ha conseguido otorgar capital administrativo e ideacional en dos momentos cruciales al FREPAP: durante campaña y durante la gestión de gobierno. La evidencia demuestra que, por un lado, la capacidad organizativa del partido se debe a que la congregación les ha otorgado un amplio número de simpatizantes, formas particulares de seleccionar candidatos y lineamientos políticos basados en la doctrina que enseñan dentro de la congregación. Los entrevistados manifestaron que, si bien no todos los feligreses forman parte del partido, ya que no es una obligación como creyente afiliarse al FREPAP, es primordial que el político o aspirante a algún cargo dentro del partido conozca y practique los principios y valores que posee cada israelita. Asimismo, durante el proceso de gestión, el partido poseería la capacidad de brindar apoyo especializado (técnicos, gestores, operadores políticos y asesores) a cada una de las autoridades electas. Sin embargo, también se ha dado a conocer que este apoyo no indica que el partido sea participe activo de la gestión de alguna municipalidad o, incluso, durante alguna gestión dentro del Congreso, por esta razón, todo parece indicar que es un apoyo en especial antes de un gobierno partidario en su totalidad.

Mientras tanto, el capital ideacional que ha conseguido brindar la congregación al partido israelita, evidencia la construcción de una organización política que centra su accionar de acuerdo con sus creencias religiosas. De igual modo, han conseguido establecer una línea de identidad común entre todos los simpatizantes del partido y de la congregación. En otras palabras, los feligreses y políticos israelitas han establecido participar activamente de espacios políticos, posicionando sus principios religiosos como base del accionar candidato y autoridad. Asimismo, los integrantes de ambas organizaciones se han caracterizado por seguir una línea de vestimenta particular y ciertas características fenotípicas²² (los hombres suelen tener barba y cabellera larga), que la diferencia del resto de partidos. Mientras que a nivel discursivo la denominada “identidad israelita”, ha permitido que la doctrina que imparten dentro

²² Para más información se puede revisar Ossio, Juan (2015).

del Aeminpu permita a cada feligrés y político una forma particular de comprender aspectos sociales y políticos.

Comprender la forma en la que el capital ideacional y administrativo son brindados por la Aeminpu al FREPAP, no fue sencillo de diferenciar, ya que las creencias religiosas se encuentran relacionadas con todo el accionar organizativo. Principalmente, porque cada entrevistado en sus respuestas mantenía presente la importancia de creer en Dios y en respetar las enseñanzas que otorga la congregación dentro de cada espacio político. Es decir, la doctrina israelita es transversal a cualquier espacio administrativo u organizativo en el que se desenvuelva cada uno de los actores. Pese a esta dificultad, he sostenido a lo largo del presente trabajo que el Aeminpu cumple el rol de sustituto partidario para el FREPAP. Esto debido a que la definición de sustitutos partidarios, elaborada por Mauricio Zavaleta, los entiende como “tecnologías de campaña bajo el control particular de un candidato que cumplen al menos dos funciones centrales en la arena electoral: crean una imagen pública reconocible para los votantes y son fuertes de recursos administrativos durante campañas políticas” (2014, p. 71).

En esa misma línea, la literatura aborda ampliamente que los sustitutos partidarios serían aquellos que poseen la capacidad de distribuir recursos administrativos (económicos) a los candidatos, ya que surge la figura de empresarios-políticos (Muñoz, 2010) y terminan siendo organizaciones políticas con llegada a nivel regional, que consiguen resultados electorales favorables, en muchos de los casos. Un ejemplo de empresario, dueño de universidades y que ha consolidado un sustituto partidario basado en un consorcio universitario que estableció en el norte del país es César Acuña (Barrenechea, 2014). Asimismo, se ha evidenciado de empresarios regionales en Ayacucho, Moquegua y Puno que han utilizado su poder económico para ganar elecciones, antes de consolidar un partido (Zavaleta, 2014). Termina siendo necesario especificar que las principales similitudes entre los sustitutos mencionados es que cada uno cumple el rol de posicionar a los políticos como “candidateables” y son aparatos organizativos que le generan una imagen pública reconocible. En todos estos casos la capacidad de brindar fuentes de recursos (movilización de personas, transmitir información, ser operadores políticos) es más accesible para ellos; sin embargo, en el Perú solo se habrían estudiado sustitutos organizativos. Por ello, el Aeminpu se desligaría en parte de estos modelos de sustitutos tradicionales, por llamarlos de alguna manera, y dan paso a comprender la

capacidad que han conseguido sostener en el tiempo al brindar a sus políticos y simpatizantes identidad colectiva y lineamientos políticos sólidos (ideología).

Comprendido este escenario propio del sistema de partidos peruanos y, específicamente, el rol de los sustitutos partidarios a nivel regional se puede concluir que el caso del Aeminpu como una nueva forma de sustituto partidario no estaría centrado en aportar principalmente a un candidato u autoridad bienes económicos que le permitan posicionarse y consolidarse como político. Esto debido a que, como se ha mencionado previamente, las condiciones sociales y económicas de los feligreses y simpatizantes del partido son escasas en varios casos. Es decir, al ser una comunidad religiosa que ha tenido mayores resultados de afiliación en comunidades de la selva peruana, en distritos emergentes y en provincias con poco nivel de desarrollo humano, genera que sus fuentes económicas sean escasas y tengan campañas austeras a diferencia de otros sustitutos.

Por ello, el caso de estudio permite comprender que el Aeminpu sería un sustituto partidario centrado en aportar identidad colectiva e ideología al FREPAP. Concretamente, el partido se ha consolidado como una organización de base religiosa, con un ideario basado en la doctrina que se enseña en la congregación y que es capaz de priorizar valores y principios (cristianos) como elemento sustancial en la arena política. Esto les ha facilitado mantener un alto nivel de coalición, incluso en tiempos que no existirían competencias electorales.

Asimismo, es importante señalar que la particularidad del FREPAP y la Aeminpu invitan a preguntar si es factible demostrar que este sería un modelo de sustituto replicable. La respuesta inmediata que se desprende sería que no, debido a que las características que posee la congregación israelita difieren de cualquier otra religión occidental o congregación religiosa que ha tenido injerencia en algún partido político nacional. Es necesario mencionar que existió en el país un partido de origen evangélico, que tuvo vigencia desde el 2005 hasta el 2016, fecha en la postula por última vez a la presidencia. El partido en mención fue Restauración Nacional (RN), del pastor Humberto Lay. El origen evangélico y el historial del fundador, quien fue un activista político y pastor de una de las congregaciones evangélicas más importantes del país, dan indicios de la capacidad que poseen las congregaciones religiosas para incursionar en la formación de un partido político siendo eficientes. Para las elecciones presidenciales del 2020, el candidato George Forsyth anunció que utilizaría como plataforma partidaria a RN y cambiaron el nombre a Victoria Nacional. Este cambio

estuvo acompañado de una transformación interna al partido, perdiendo la esencia evangélica que lo formó.

De este modo, el partido RN terminó siendo un vientre de alquiler como la gran mayoría de partidos políticos en el país. A diferencia del FREPAP, los políticos deben ser feligreses o autoridades dentro del partido o la congregación. El peso ideacional que tuvo RN no sería comparable al que ha conseguido instalar la Aeminpu en su partido. Estas diferencias no permitirían analizar al Aeminpu como un modelo replicable, tomando en consideración que el rol de los religiosos ha sido de movilización de personas, de agenda y de autoridades, más no de formación de partidos. Por lo menos en el Perú, no resulta claro que exista un partido de base religiosa sólido en el tiempo. Valdría la pena hacer el ejercicio comparando a este nuevo sustituto partidario con partidos cristianos o evangélicos de Latinoamérica.

Finalmente, la presente investigación ha resaltado que los éxitos electorales del FREPAP han sido, con mayor continuidad, a nivel subnacional. El caso excepcional de las Elecciones Congresales del 2020, en la que se obtuvo un amplio número de políticos israelitas electos, generó gran interés por comprender cómo funcionan sus organizaciones y cómo han conseguido mantenerse en el tiempo pese a no tener la imagen de un líder presente. Esto ha implicado que se conozca las problemáticas internas que tiene el partido israelita, las disputas de poder y generen la percepción de ser un partido sin dirección. Una tarea pendiente es evaluar cuál es el impacto que tuvo dentro del partido la victoria congresal, asimismo, comprender cómo se soluciona la ausencia de un líder en los distintos niveles organizativos y si son solo los valores o principios que imparten desde la Aeminpu los que permiten al FREPAP cumplir con un rol político eficaz. Las futuras agendas de investigación en ciencia política deben comenzar a mirar la importancia del capital ideacional dentro de los partidos vigentes. Asimismo, seguir abriendo el debate sobre las identidades electorales formadas en base a los “anti” como características principales del elector peruano. La investigación no abordó la percepción de los militantes del partido y sus ideales sobre la política, sería interesante comprender su visión para analizar el panorama organizativo completo y no solo obtener información desde las cabezas del partido.

He de mencionar que el partido israelita participó de las Elecciones Generales del 2021 y, según la normativa vigente, si los partidos no obtenían el 5% del total de votos válidos al Congreso y por lo menos 5 congresistas electos, perdían la inscripción

partidaria. Esta exigencia de la Ley de Partidos Políticos ocasionó que el partido israelita vuelva a perder su inscripción partidaria. Esta sería la cuarta vez que el partido pierde su inscripción. Queda pendiente observar si el partido tiene la capacidad de volver a cumplir los requisitos legales para inscribirse nuevamente.

Es importante señalar que el FREPAP, incluso perdiendo su inscripción en varias oportunidades, se muestra como un caso atípico dentro del sistema de partidos peruanos. Es decir, teniendo conocimiento de la alta fragmentación del sistema de partidos, la ausencia de organizaciones sólidas, que usualmente posee una oferta electoral limitada, en donde los candidatos van cambiando de partido y los partidos van cambiando de nombre, el FREPAP ha mantenido la capacidad de reinscribirse con los mismos lineamientos (estatuto) y el mismo nombre desde su fundación. Ha dejado fuera a todo aquel que no cumpla con los lineamientos de su congregación, priorizando sus principios antes que intereses políticos individuales. Entonces, no solo es un caso de partido religioso poco funcional en la arena electoral, sino que existe una rigurosa organización detrás que posee la capacidad de reinscribir a su partido sin dejar su doctrina como fuente transversal del partido.

Quisiera comentar, por último, que una de las problemáticas que se ha evidenciado dentro del partido es que no es percibido el hijo del fundador, Jonás Ataucusi, como un líder presente. Esto se replica dentro de la congregación, lo que ha generado disgusto entre los feligreses y simpatizantes del partido. A futuro, según lo mencionaron en más de una oportunidad las autoridades del partido, se ha garantizado que Jonás será el único candidato presidencial, respetando lo dictaminado por el fundador Ezequiel. Hasta que llegue el momento de ver a un Ataucusi nuevamente como candidato presidencial, la integración de nuevos feligreses sigue en aumento y su capacidad de movilización a nivel regional y distrital crece. Quizás nos enfrentemos a nuevos resultados electorales favorables y poco usuales, en el mediano o largo plazo para el pescadito, mientras tanto, la congregación sigue funcionando. Los políticos israelitas pueden dejar de tener cargos en el sector público, pero siempre podrán volver a cumplir su rol como feligrés y autoridad interna de su congregación. No creo que este sea el final del partido israelita, sino un nuevo comienzo y futuras investigaciones deben ser realizadas y debatidas dentro de la ciencia política.

Bibliografía

- ACE The Electoral Knowledge Network (s.f). Electoral Cycle. Recuperado de: <https://aceproject.org/electoral-advice/electoral-assistance/electoral-cycle>
- Aragón, Jorge (2016). Religión y orientaciones políticas liberales en el Perú. En Romero, C. (ed.) *Diversidad Religiosa en el Perú. Miradas Múltiples*. Lima: Fondo Editorial de la PUCP – CEP – IBC.
- Aragón, J.; Cruz, M. P.; Sánchez, D. (2019). Elecciones en el Perú, 1980-2016: un análisis del itinerario de nuestra democracia electoral. En *Historia de las Elecciones en el Perú Estudios Sobre El Gobierno Representativo. Segunda Edición Aumentada*. Lima. Fondo Editorial del Instituto de Estudios Peruanos.
- Barrenechea, Melisa (2020). ¿Qué hizo el FREPAP para captar al elector y volver a la escena política luego de 20 años? Recuperado de: <https://rpp.pe/politica/elecciones/frepap-que-hizo-el-partido-para-captar-al-electorado-y-volver-al-congreso-luego-de-20-anos-analisis-noticia-1242096?ref=rpp>
- Barrenechea, Rodrigo (2014). *Becas, bases y votos: Alianza para el Progreso y la política subnacional en el Perú*. Lima: Instituto de Estudios Peruanos.
- Benza, Pablo (2020). FREPAP en el Congreso: el resurgir parlamentario del partido israelita. Recuperado de: <https://elcomercio.pe/elecciones-2020/elecciones-2020-frepap-en-el-congreso-el-resurgir-parlamentario-del-partido-israelita-noticia/?ref=ecr>
- Bernal, María Camila (2019). La política volvió a usar la religión para sus fines. Recuperado de: <https://www.eltiempo.com/politica/influencia-de-la-religion-en-la-politica-colombiana-312862>
- Blalock, H. (2008). Aproximación al índice de desarrollo humano. *Recuperado de* <https://www.undp.org/content/dam/peru/docs/Publicaciones%20pobreza/Desarrollo%20Humano%202009/parte2-anexos.pdf>
- Botero, F., & Alvira, D. (2011). Fulano de tal va por su aval. Desconexión entre los niveles nacionales y locales de los partidos políticos en Colombia. *Política y territorio. Análisis de las elecciones subnacionales en Colombia*, 131-161.
- Center, P. R. (2014). Religión en América Latina. Cambio generalizado en una región históricamente católica. Pew Research Center's Religion & Public Life Project, Estados Unidos.
- Cyr, J. (2017). *The Fates of Political Parties: Institutional Crisis, Continuity, and Change in Latin America*. New York: Cambridge University Press.
- Dahl, Robert. (2008). *La democracia y sus críticos*. México D.F., Paidós, 2008. pp. 21-46.

- Dargent, Eduardo (2015): “¿No hay crisis que dure cien años?”, en *Perú Hoy. La divina tragedia*. Lima: Desco.
- del Campo, María E. & Resina, Jorge (2020). ¿De movimientos religiosos a organizaciones políticas? *Documentos de Trabajo*, 35, 2^a.
- De la Torre, A. (s. f.). El Paraíso escondido el proceso de colonización del Oriente Peruano por los «Israelitas del Nuevo Pacto». Una introducción. Recuperado de: http://aetorre.com/ae/images/stories/biblo/art-028_el_paraso_escondido.pdf
- Deschouwer, K. (2006). Political parties as multi-level organizations. *Handbook of party politics*, 291-300.
- Díaz, Carla (2020). El otro salto del FREPAP: de la campaña de baja intensidad a la vorágine de las redes sociales. Recuperado de: <https://ojo-publico.com/1590/el-otro-salto-del-frepap-del-campo-las-redes-sociales>
- Quispe, Diego (2020). FREPAP: Mitos, verdades y pugnas en la agrupación israelita. Recuperado de: <https://larepublica.pe/politica/2020/02/09/congreso-frepap-peleas-mitos-y-verdades-entre-hermanos-ataucusi/>
- Duque Daza, J. (2014). Guillermo O'Donnell y la democracia. *Latinoamérica. Revista de Estudios Latinoamericanos*, 58, 113–144.
- Espinoza, E. (2005). *2002: los israelitas de ahora*.
- Estatuto del Frente Popular Agrícola FIA del Perú FREPAP (2018), Lima, 18 de febrero.
- Estatuto Asociación Evangélica Israelita del Nuevo Pacto Universal (s.f.), Lima.
- Espinal, Antenor (14 marzo 2010). *Fronteras Vivas del Perú - Alto Monte de Israel (1era Parte).mpg*. [Archivo de video]. Recuperado de: <https://www.youtube.com/watch?v=SR7k7APabPM>
- Fowks, Jacqueline (2020). “El agro al poder”: la sorpresiva entrada de un partido teocrático en el Congreso peruano. Recuperado de: https://elpais.com/internacional/2020/01/28/actualidad/1580173631_292621.html
- FREPAP (2010). “Reseña Histórica de la creación del partido político “Frente Popular Agrícola Fía del Perú - FREPAP”. Lima. Recuperado de: <http://www.aeminpulima.org/descargas/frepap.pdf>
- Hagopian, Frances (2009). Social Justice, Moral Values, or Institutional Interests? En *Religious Pluralism, Democracy, and the Catholic Church in Latin America*. South Bend, IN: University of Notre Dame Press. Pp. 257-331.
- Hale, H. E. (2005). *Why not parties in Russia? democracy, federalism, and the state*. Cambridge University Press.

- Hidalgo David (19 de enero 2015). Ezequiel Ataucusi: El profeta que contuvo a Sendero Luminoso. *Ojo Público*. Recuperado de: <https://ojo-publico.com/24/ezequiel-ataucusi-el-profeta-que-contuvo-sendero-luminoso>
- Inglehart, R. (2009). Cultural change, religion, subjective well-being, and democracy in Latin America. *Religious Pluralism, Democracy, and the Catholic Church in Latin America*, 67-95.
- Infogob (n.d.). Conformación Frente Popular Agrícola Fía del Perú - FREPAP. Recuperado de: https://infogob.jne.gob.pe/Partido/FichaPartido/frente-popular-agricola-fia-del-peru-frepap_conformacion_ANJHHMAUaA=Jh
- Instituto Nacional de Estadística e Informática (2018). Redatam Weboserver, Censo Nacional 2017: XXII de Población, VII de Vivienda y III de Comunidades Indígenas-Sistema de Consulta de Base de Datos. Recuperado de: <http://censos2017.inei.gob.pe/redatam/>
- Jurado Nacional de Elecciones (n.d). Infogob Observatorio Para la Gobernabilidad, Bases de Datos Electorales. Recuperado de: <https://infogob.jne.gob.pe/BaseDatos>
- Loli, Pamela (19 de junio 2015). Ezequiel Ataucusi: a 15 años de la muerte del candidato del “Pescadito”. *El Comercio*. Recuperado de: <https://elcomercio.pe/blog/huellasdigitales/2015/06/ezequiel-ataucusi-a-20-anos-de-la-muerte-del-candidato-del-pescadito>
- Meneses Lucumi, Lucia. E. (2009). Las contradicciones de la identidad de la Iglesia Israelita del Nuevo Pacto Universal. *universitas humanística*, (68), 97-119.
- Meneses Lucumi, Lucia. E. (2015). Tras la tierra prometida en la Amazonia: la Asociación Evangélica Israelita del Nuevo Pacto Universal. *Boletín Cultural y Bibliográfico*, 49(89), 87-101.
- Meneses Lucumi, Lucia. E. (2016). “Pobres entre los pobres, marginados entre los marginados, los elegidos de Dios”: mesianismo y pobreza entre los Israelitas del Nuevo Pacto en Latinoamérica/ “Pobres entre os pobres, marginalizados entre os marginalizados, os eleitos de Deus”: messianism. *PLURA, Revista de Estudos de Religião/PLURA, Journal for the Study of Religion*, 7(1, jan-jun), 15-43.
- Meléndez, Carlos (2007). Partidos y sistema de partidos en el Perú. En Rafael Roncagliolo y Carlos Meléndez (eds.). *La política por dentro. Cambios y continuidad en las organizaciones políticas de los países andinos* (pp. 213-272). Lima International Institute for Democracy and Electoral Assistance (IDEA).
- Meléndez, Carlos (2012). Partidos inesperados: la institucionalización del sistema de partidos en un escenario de post colapso partidario. Perú 2001-2011. Recuperado de: <http://www.fes.org.pe/descargasFES/Partidos%20inesperados%20C.%20Melendez.pdf>.

- Meléndez, Carlos (2019). *El mal menor: vínculos políticos en el Perú posterior al colapso del sistema de partidos*. IEP, Instituto de Estudios Peruanos.
- Morales, J. A. (2015). La participación política de los israelitas: el caso de la Iglesia Asociación Evangélica de la Misión Israelita del Nuevo Pacto Universal (Aeminpu). *Desde el Sur*, 7(2), 277-292.
- Ossio, Juan M. (1990). *La misión israelita del nuevo pacto universal y su composición social*.
- Ossio, Juan M. (2005). *El mesianismo andino*.
- Ossio, Juan M. (2014). *El Tahuantinsuyo bíblico: Ezequiel Ataucusi Gamonal y el mesianismo de los Israelitas del Nuevo Pacto Universal*. Lima: Biblioteca Nacional del Perú, Fondo Editorial, [2014].
- Ossio, Juan M. (11 de abril del 2018). Ezequiel Ataucusi: el profeta de los desvalidos. *El Comercio*. Recuperado de: <https://elcomercio.pe/eldominical/actualidad/ezequiel-ataucusi-profeta-desvalidos-noticia-510672>
- Passarinho, Natalia (27 de noviembre del 2019). Cómo las iglesias evangélicas han logrado ganar tanto peso en la política de América Latina. *BBC News*. Recuperado de: <https://www.bbc.com/mundo/noticias-america-latina-50535984>
- Pérez Guadalupe, J. L. (2017). *Entre Dios y el César: el impacto político de los evangélicos en el Perú y América Latina*. Lima: Konrad Adenauer Stiftung: Instituto de Estudios Social Cristianos, 2017.
- Pérez Guadalupe, J. L., & Grundberger, S. (2018). *Evangélicos y poder en América Latina*. Lima: Konrad Adenauer Stiftung (KAS): Instituto de Estudios Social Cristiano (IESC), 2018.
- Redacción BBC (2015) → https://www.bbc.com/mundo/noticias/2015/09/150907_perfil_jimmy_morales_guatemala_lb
- Redacción Perú 21 (2020). Hijo mayor de Ezequiel Ataucusi asegura que no votó por el FREPAP y cuestiona a su hermano y actual líder del partido. Recuperado de: <https://peru21.pe/peru/frepap-hijo-mayor-de-ezequiel-ataucusi-asegura-que-no-voto-el-el-frepap-y-cuestiona-a-su-hermano-y-actual-lider-de-este-partido-noticia/?ref=p21r>
- Peter Masson. (1991). Consideraciones acerca de un nuevo movimiento religioso: Los Israelitas del Nuevo Pacto Universal. *Ibero-Amerikanisches Archiv*, 17(4), 465.
- Rabbia, H., Morello, G., Da Costa, N. & Romero, C. (2019). *La religión como experiencia cotidiana: creencias, prácticas y narrativas espirituales en Sudamérica*. Lima, Perú: Fondo Editorial PUCP.
- Ráez Suárez, C. E. (2016). Liderazgos y legitimación: la organización y la congregación israelitas (2001-2014).

- Ragin, Charles C. 2007. *La construcción de la investigación social. Introducción a los métodos y su diversidad*. Bogotá: Siglo del Hombre Editores.
- Reynolds, A., Reilly, B., & Ellis, A. (2008). *Electoral system design: The new international IDEA handbook*. International Institute for Democracy and Electoral Assistance.
- Redacción Andina (2020). FREPAP desplaza a AP del tercer lugar en Lima, al 90.29% del conteo en la ONPE. Recuperado de: <https://andina.pe/agencia/noticia-frepap-desplaza-a-ap-del-tercer-lugar-lima-al-9029-del-conteo-la-onpe-783048.aspx>
- Romero, Catalina. (2017) Introducción. El Perú, país de diversidad religiosa. *Diversidad Religiosa en el Perú. Miradas Múltiples*. Lima: Fondo Editorial de la PUCP – CEP – IBC. Pp. 13-40
- Sartori Giovanni (1997): “*Partidos y Sistemas de Partidos*” /1, Alianza Universidad 267. Madrid.
- Scott, Kenneth D. (1990), *Los Israelitas del Nuevo Pacto Universal- Una historia*, Lima, Ediciones Pusel.
- Smith, Christian (1996). Correcting a Curious Neglect or Bringing Religion Back In. In Smith, C. (ed.) *Disruptive Religion. The Force of Faith in Social Movement Activism*. New York, NY: Routledge. Pp. 1-25.
- Stepan, A. C. (2000). Religion, democracy, and the "Twin Tolerations". *Journal of democracy*, 11(4), 37-57.
- Levitsky, Steven & Cameron, Maxwell (2003). Democracy without Parties? Political Parties and Regime Change in Fujimori's Peru. *Latin American Politics and Society*, 45(3), 1.
- Levitsky, Steven & Zavaleta, Mauricio (2018). ¿Por qué no se construyen partidos en el Perú? En *Historia de las Elecciones en el Perú* (569-602). Lima: Jurado Nacional de Elecciones: Instituto de Estudios Peruanos.
- Tanaka, Martín (2005). *Democracia sin partidos. Perú, 2000-2005: los problemas de representación y las propuestas de reforma política*. Lima: Instituto de Estudios Peruanos.
- Tello Aguinaga, K. W. (2019). *La cruzada contra la ideología de género: causas de la politización del conservadurismo evangélico en el Perú contemporáneo*.
- Torre López, A. E. de la. (2005). “*La más rigurosa secta de nuestra religión*”: la Asociación Evangélica de la Misión Israelita del Nuevo Pacto Universal.
- Tuesta, F. (2010). *El Sistema de Partidos en la Región Andina. Construcción y Desarrollo (1978-1995)*. Lima: Asamblea Nacional de Rectores.

Valladares Molleda, J. (2004). *Razones, nociones y opciones básicas para la reforma electoral en el Perú*. Lima: International IDEA: Transparencia, 2004.

Vergara, A. (2009). *El choque de los ideales: reformas institucionales y partidos políticos en el Perú post-fujimorato*. Lima: Instituto para la Democracia y la Asistencia Electoral, 2009.

Zavaleta, M., & Instituto de Estudios Peruanos. (2014). *Coaliciones de independientes: Las reglas no escritas de la política electoral*. Lima: Instituto de Estudios Peruanos.



Anexos

Anexo A: Tabla de entrevistas

Número	Persona entrevistada	Tipo de entrevista	Categoría de entrevistado	Fecha de la entrevista
1	Juan Huamani Muñoz	Entrevista semiestructurada	Encargado de las comunicaciones del partido en Iquitos (Campaña congresal 2020)	16/01/20
2	Demóstenes Alarcón Zamora	Entrevista semiestructurada	Exalcalde distrital de Yavarí (1998 y 2002)	20/01/20
3	Entrevistado Anónimo 1	Entrevista semiestructurada	Exalcalde Provincial Mariscal Ramón Castilla	21/01/20
4	Rodolfo Díaz Soto	Entrevista semiestructurada	Alcalde provincial Mariscal Ramón Castilla	21/01/20
5	Pablo Dávila Del Castillo	Entrevista semiestructurada	Regidor provincial de Mariscal Ramón Castilla del partido Acción Popular	22/01/20
6	Víctor Huamani	Entrevista semiestructurada	Periodista de Mariscal Ramón Castilla	22/01/20
7	Entrevistado Anónimo 2	Entrevista semiestructurada	Regidor provincial de Mariscal Ramón Castilla	23/01/20
8	Gregorio Quispe Sánchez	Entrevista semiestructurada	Exalcalde provincial de Mariscal Ramón Castilla	23/01/20
9	Juan Huamani Muñoz	Entrevista semiestructurada	Encargado de las comunicaciones del partido en Iquitos	02/11/20

Anexo B: Concejo Municipal llevado a cabo el 21 de enero del 2020 en la Municipalidad Provincial de Mariscal Ramón Castilla en la región de Loreto.



Fuente: Fotografía propia.



Anexo C: Fotografías de los alcaldes provinciales de Mariscal Ramón Castilla en la región de Loreto.



Fuente: Fotografía Propia.



Anexo D: Fotografía de un bote con el logo del FREPAP que transporta pasajeros y carga dentro de la provincia Mariscal Ramón Castilla. El tránsito se realiza por el río Amazonas.



Fuente: Fotografía propia.

Anexo E: Fotografía de los afiches del FREPAP colocados en las casas de la provincia Mariscal Ramón Castilla en alusión a la campaña congresal del 2020.



Fuente: Fotografía propia.