

PONTIFICIA UNIVERSIDAD CATOLICA DEL PERU
ESCUELA DE GRADUADOS



UN GRUPO DE SANACION DE NUEVA RELIGIOSIDAD

Tesis para optar el grado de:
MAGISTER EN ANTROPOLOGIA

Mercedes Glesecke Sara-Lafosse

Pando, 13 de agosto de 1996.

Dedico este trabajo a Manolo Marzal, cuya asesoría ha sido estimulante, exigente y esforzada; y a mis colegas del SIER, seminario en el que por dos oportunidades presenté diversos enfoques de la tesis.

A Marta y a su grupo que me brindaron la oportunidad de acercarme para conocerlos y permitirme hacer el presente trabajo.

A Gonzalo Portocarrero y a Tempo, por permitirme presentar y discutir sobre algunos casos.

A mi esposo Abelardo, por su cercanía, su saber leer, escuchar y comentar.

A mis hijos Bruno y Fabiola, ante quienes este trabajo tenía que ser un ejemplo de responsabilidad y constancia.

A mi papá Alberto, por el apoyo logístico y su paciencia, y la de Carina, Isabel y Carmen.

A mi mamá Elena y a mi suegra Aurora, porque cada una a su estilo, son mujeres que me han motivado a proyectarme profesionalmente.

A mis hermanos: Tito, por impulsarme a conocer una problemática nueva; Marggie, por compartir momentos de reflexión; y Anagabriela, por permitirme usar su oficina por tres semanas.

A Cecilia Montes, por hacer el invaluable esfuerzo de ayudarme a pulir la redacción.

INDICE
UN GRUPO DE SANACION DE NUEVA RELIGIOSIDAD

INTRODUCCION

1.	Objeto de estudio: un grupo de sanación religiosa.....	1
2.	Justificación.....	3
3.	Hipótesis.....	3
4.	Metodología.....	4

Capítulo I: EL HECHO ETNOGRAFICO

1.	LOS ORIGENES DEL GRUPO DE SANACION	
1.1.	La sanadora.....	7
1.1.1.	El sufrimiento en la vida de Marta.....	7
1.1.2.	La transformación de Marta en Sanadora.....	7
1.1.3.	Su primera experiencia de posesión y mediumnidad.....	9
1.1.4.	Su fe en la canalización y en los espíritus que curan, sobre todo en José Gregorio Hernández.....	9
1.2.	Nacimiento del grupo de sanación Sagrado Corazón de Jesús.....	10
1.2.1.	El "mito del origen" y de salvación común del grupo.....	11
1.2.2.	Fracaso del grupo de sanación en Huacho.....	11
1.3.	Evolución del grupo.....	12
1.3.1.	La unión en la hermandad.....	12
1.3.2.	Crisis en el grupo por la no creencia en los mensajes.....	12
1.3.3.	El futuro Inmediato.....	13
2.	RITOS, CREENCIAS Y ETICA DEL GRUPO	
2.1.	Los ritos religiosos de sanación.....	14
2.1.1.	La sanación individual.....	14
2.1.2.	La sanación grupal.....	19
2.1.3.	Los rituales exclusivos del grupo promotor.....	24
2.2.	Las creencias.....	27
2.2.1.	Creencias de origen católico.....	27
2.2.2.	Nuevos santos doctores.....	30
2.2.3.	La visión sobre el ser humano la salud y la enfermedad.....	32
2.3.	Las normas éticas.....	42

3.	LA ORGANIZACION Y LOS NIVELES DE PERTENENCIA	
3.1.	El grupo promotor.....	43
3.1.1.	Las personas.....	43
3.1.2.	Las características generales de los promotores.....	46
3.1.3.	Las lecturas básicas de los promotores.....	46
3.2.	El grupo de los pacientes permanentes.....	50
3.2.1.	Las personas.....	52
3.2.2.	Las características generales de los pacientes permanentes.....	52
3.2.3.	Las lecturas básicas de los pacientes permanentes.....	53
3.3.	El grupo de los pacientes transitorios.....	56
3.3.1.	Las personas.....	56
3.3.2.	Las características generales de los pacientes transitorios.....	61

Capítulo II: EL MARCO TEORICO

1.	ANTECEDENTES TEORICOS:	
1.1.	Ciertas características de las clases medias.....	68
1.1.1.	Su crisis y desadaptación actuales.....	69
1.1.2.	El problema de la salud.....	71
1.2.	Una vieja matriz cultural.....	72
1.2.1.	Nociones sobre catolicismo popular y curanderismo.....	73
1.2.2.	Salud y enfermedad en la Iglesia Católica.....	76
1.2.3.	Salud y enfermedad en el curanderismo.....	79
1.3.	Algunas nociones necesarias.....	81
2.	TEORIAS	
2.1.	Experiencia y conversión religiosas.....	86
2.1.1.	Tipos de experiencia religiosa.....	87
2.1.2.	Elementos de la experiencia religiosa.....	89
2.1.3.	La conversión religiosa.....	91
2.2.	La espiritualidad mediúmnica.....	93
2.2.1.	La experiencia espiritista brasileña.....	94
2.2.2.	La conversión a la visión mediúmnica.....	95
2.2.3.	Características de la espiritualidad mediúmnica.....	97
2.3.	La organización religiosa.....	101
2.3.1.	Tipología de las sectas utilitaristas.....	103
2.3.2.	Formas organizativas de algunas sectas en Perú.....	106
2.4.	Una nueva matriz cultural.....	110
2.4.1.	Nuevos Grupos Religiosos y la Nueva Matriz Cultural.....	110
2.4.2.	El relativismo cultural y su crítica.....	112

2.4.3. La postmodernidad.....	113
2.4.4. La nueva religiosidad.....	116
2.4.5. La nueva Era y su noción de cuerpo y alma.....	121

Capítulo III: LA INTERPRETACION

1. LAS EXPERIENCIAS RELIGIOSAS.....	126
1.1. La revitalización religiosa.....	128
1.2. La conversión religiosa.....	130
2. LA TAUMATURGIA, EL MANIPULACIONISMO Y SUS TECNICAS.	
2.1. El papel central de Marta.....	133
3. LA NUEVA RELIGIOSIDAD Y EL POSTMODERNISMO DEL GRUPO.	
3.1. La nueva religiosidad.....	136
3.2. La postmodernidad del grupo.....	140
CONCLUSIONES.....	145
BIBLIOGRAFIA.....	147

1. Objeto de Estudio: la religiosidad de un grupo de sanación.

A través de este estudio se pretende conocer la experiencia del grupo limeño Sagrado Corazón de Jesús. Esta experiencia es una respuesta de algunos sectores medios ante la crisis de la última década (1980-90). Se han enfatizado los siguientes aspectos sobre el grupo: su constitución, su concepto de sanación y doctrina de salvación, el arraigo de su propuesta religiosa y el rol que han jugado profesionales de la clase media en él.

Este grupo de sanación tuvo su origen en 1985, en un barrio popular de la Gran Lima. En 1993 se mudó a San Isidro, barrio de clase media alta, ese mismo año curó a algunos pacientes alemanes y al año siguiente uno de los integrantes del grupo viajó a Estados Unidos de Norte América. Desde 1988 actúa también en la sierra norte del Perú.

El personaje central de este grupo es Marta, la sanadora. Su grupo cuenta en el Perú, con un núcleo íntimo de más o menos siete promotores, al que se suman un número similar de pacientes permanentes y un promedio de treinta pacientes transitorios que asisten los jueves de sanación. Se calcula que atiende de manera particular a un promedio de cuatro pacientes por día y que en sus veinte años de sanadora ha atendido a unos cinco mil pacientes.

Se define al grupo como religioso por su nombre, Sagrado Corazón de Jesús y porque expresa el empeño de la sanadora por formar una hermandad. De otro lado, el grupo obtuvo el reconocimiento legal como una ONG. Por último, también busca constituirse legalmente en una Clínica de medicina alternativa con terapias magnéticas, energéticas y de canalismo. Actualmente funciona como comunidad religiosa centrada en terapias de salud y como ONG de desarrollo.

Se puede considerar que este grupo de sanación es bastante ecléctico. Ecléctico en el sentido de mezclar distintos elementos religiosos, símbolos y ritos provenientes de diversas tradiciones culturales, de nociones parapsicológicas y gnósticas, tomados del amplio mercado religioso moderno, de forma provisional y poco

estructurada. Así puede hablarse, al menos como hipótesis, de la diferencia del eclecticismo con el sincretismo. El sincretismo responde más bien al resultado de un prolongado encuentro de dos tradiciones religiosas en conflicto por el problema de la verdad. Los elementos religiosos de este sistema ecléctico están tomados de las siguientes fuentes:

- a. **El catolicismo popular:** Algunos sacramentos, oraciones, canciones de misa, lecturas bíblicas, invocación a los santos y otros.
- b. **El curanderismo:** La sanación recurre al curanderismo como un modelo sicoterapéutico, pero reinterpreta el daño como karma.
- c. **El psiquismo:** La sanadora tiene ciertas características parapsicológicas y un don de curación que están reinterpretados como canalismo de la nueva era.
- d. **Ciertas tradiciones intelectuales gnósticas:** El grupo de sanación hace uso de ciertas teorías de origen espiritista y filosófico-hermética, apoyadas por el hinduismo, el taoísmo, la cábala y el esoterismo. Dichas teorías son presentados como si fueran argumentos científicos que servirían para conocer a Dios. Teorías que también inciden en el uso de conceptos de salud y de sanación religiosa, que postulan una noción no occidental del cuerpo humano. Estas cuatro vertientes culturales y su interpretación como elementos de una nueva tendencia religiosa son motivo de preocupación y de estudio para algunos intelectuales, para quienes las transformaciones y modificaciones que se están produciendo en la cultura tienen como uno de sus rasgos principales el ser postmodernistas¹.

¹Según Bunge (1994) hay un postmodernismo con sentido y un postmodernismo sin sentido. Así mismo, un postmodernismo popular (astrólogos, terapias varias, fenómenos de parapsicología, etc) y otro intelectual (que propugna un pensamiento precrítico y por lo tanto irracional).

a. **La omnipresencia de lo sagrado en el Perú.** A pesar de la creciente secularización de la sociedad peruana, ésta sigue orientada a lo sagrado. Esta orientación se ve reflejada, no sólo en el catolicismo tradicional, sino también en expresiones innovadoras como por ejemplo las Vírgenes que lloran, las misas de sanación carismáticas, de los Padres Roberto Padrós y Manuel Rodríguez; y fuera del horizonte católico, en la efervescencia de los Israelitas del Nuevo Pacto Universal, el movimiento religioso de Francisco da Cruz en la Amazonía, las visitas de curación del oracionista brasileño Joao Texeira y de los sacerdotes tibetanos, etc. En este contexto de múltiples expresiones de la sacralidad y salud se desarrolla el grupo Sagrado Corazón de Jesús, el cual realiza la sanación religiosa en Lima.

b. **La participación de sectores de la clase media en una nueva búsqueda de lo sagrado.** La participación activa de esos sectores profesionales limeños que buscan lo sagrado, a través de la ecología, la parapsicología y la filosofía de la reencarnación.

c. **El manejo de la medicina naturista de los curanderos.** El grupo de sanación ejerce una sicoterapéutica empírica similar a la de los curanderos y es necesario explicar el vínculo que crean entre los conocimientos naturistas y curanderiles con la idea del karma.

d. **Cierta irrupción del postmodernismo.** Aun cuando está en debate si hay o no postmodernismo en Perú, interesa indagar qué tan postmoderno es este grupo de sanación.

3. Hipótesis:

El origen y desarrollo del grupo fue posible por la convergencia de dos factores: la aguda crisis de la sociedad peruana entre 1980 y 1993 y la respuesta de un sector de la clase media a dicha crisis. La orientación principal del grupo de sanación es la de dotar de un sentido religioso a sus pacientes y sanadores de clase media y su propuesta de nueva religiosidad tiene las características de cierto postmodernismo.

a. El grupo maneja una terapia religiosa que proporciona una doctrina de salvación para quienes creen en ella y propicia dos experiencias religiosas: de conversión y de comunidad.

b. Es una propuesta específica de la nueva religiosidad, que conserva creencias católicas, prácticas curanderiles- mágico-populares y, además, una tendencia religiosa que se inspira en la filosofía subjetivista, el psicoanálisis, el esoterismo, el feminismo y el ecologismo.

c. Es una propuesta postmoderna por ser una actitud subjetiva, permisiva y autojustificadora. Actitud que muchas personas adoptan ante la crisis y que les permite aceptar alternativas no conocidas ante malestares conocidos. El clima postmoderno ha inducido a las personas a aceptar ideas poco ortodoxas sin mayor garantía. Tal sería el caso de este grupo de sanación que improvisa métodos curativos cuyos efectos sociológicos y antropológicos, a largo plazo, aun no han sido sopesados.

4. Metodología

Se parte de una etnografía religiosa del grupo, que según Durkheim, debe describir los sistemas de creencias, cultos y rituales que... *son el contenido objetivo de la idea que se expresa cuando se habla de religión en general* (1970:6). Para lo cual se ha utilizado, sobre todo, tres técnicas de investigación:

La observación participante que sirvió para obtener información veraz, al hacer posible ganar la confianza de la sanadora. Esta técnica fue muy útil, porque al asistir como paciente y como alumna a las charlas y a las clases de danza yoga, al visitar la casa de la sierra, al experimentar los baños y las regresiones, al dialogar con los miembros del grupo y sus amigos, pude observar y conocer a los actores dentro de su propio mundo cultural y doctrinario. La participación permitió comprender y reconocer el real valor y sentido religioso del grupo.

La narración de vida como método de entrevista. Este método resultó muy útil porque permitió darle a la descripción etnográfica cierta fuerza interpretativa. La narración de vida según explica Daniel Bertaux, sirve para comprender... *cómo los*

seres humanos hacemos para construir, para dotar de unidad de sentido a nuestras vidas, unidad que jamás tuvo. (...) hacer una narración de vida (...) es ...esforzarse por dar un sentido al pasado y, por lo mismo, a la situación presente, incluso proyectándose al futuro (Bertaux 1980:17).

Las narraciones de vida se realizaron entre 1991 y 1995. Se entrevistó a un total de quince personas, siete de las cuales constituyen el núcleo promotor y las ocho restantes son los pacientes permanentes. Las primeras entrevistas fueron realizadas sin grabadora, recogidas en la libreta de campo, debido a la negativa de los interesados y para permitirles más libertad en sus expresiones. La grabadora fue utilizada para registrar toda la sesión de sanación grupal. En 1995 nuevamente fue entrevistada la sanadora, quien esta vez accedió al uso de la grabadora. Por último, se aplicó el **cuestionario escrito** al conjunto de asistentes en un día ordinario de sanación grupal, en 1992, en el local del barrio popular donde se originó el grupo; y en 1995 se volvió a aplicar el mismo cuestionario, pero esta vez en San Isidro.

En cuanto a la realización del estudio, la observación participante se realizó en Lima y en un distrito de la sierra norte; se inició en julio de 1991 y se finalizó en julio de 1995. Las etapas de mi itinerario de investigación fueron: en primer lugar, la participación como paciente entre julio y octubre de 1991, la realización de dos viajes a la sierra, uno en octubre de 1991 y otro en junio de 1992. En segundo lugar, la participación como investigadora, con el desarrollo de las entrevistas personales y la aplicación de un cuestionario a dos grupos de pacientes, uno se aplicó en junio de 1992 y el otro en julio 1995. Asimismo, en esta segunda etapa se participó en las clases de danza yoga entre junio de 1992 y julio 1993. En total se trabajó con sesenta y cinco personas. De éstas, siete conforman el núcleo promotor, ocho los pacientes permanentes y cincuenta los pacientes transitorios.

Para cerrar la introducción presento la distribución de los capítulos. En el primer capítulo se describe el hecho etnográfico: los orígenes del grupo, el sistema religioso y la organización. El segundo capítulo contiene el marco teórico: los antecedentes teóricos que explican las características de las clases medias, las características de la vieja matriz cultural y definiciones. Las teorías sobre la nueva matriz cultural, la experiencia de

conversión y de organización religiosa. El tercer capítulo contiene las interpretaciones: sobre la experiencia de conversión religiosa, la sanadora y su grupo de sanación y la nueva visión religiosa. Por último, las conclusiones: ordenan el discurso social de este grupo, que aun siendo marginal, comparte y reinterpreta nociones de uso popular y tiende a generalizarse en el conjunto de la sociedad.



1. LOS ORIGENES DEL GRUPO DE SANACION

1.1. La sanadora:

A continuación se presenta la narración de vida de Marta. Narración que ella basó en los sucesos que estimó importantes y que luego influyeron en la conformación de su grupo de sanación, Sagrado Corazón de Jesús.

1.1.1. El sufrimiento en la vida de Marta:

Marta nació el 22 de octubre de 1942, en el Callao, en el seno de una familia acomodada. Su padre fue marino mercante de alta graduación, con relaciones influyentes en la Marina de Guerra. Ella es la mayor de 5 hijos, hasta los catorce años estudió en el colegio Marillac, un internado de monjas católicas. De este internado recuerda, con gusto, la asistencia a misa y, sobre todo el arreglo del altar. En este tiempo la sorprendió la muerte de su padre, lo que le provocó una gran confusión. A pesar de que le ofrecieron una beca para terminar sus estudios, ella decidió no retornar al colegio y se quedó en casa para apoyar a su madre. Marta es devota de la Virgen del Carmen, entre los catorce y los diez y ocho años usó el hábito de la Virgen. Luego usó el detente y el escapulario dentro de la ropa.

Pocos años después de la muerte de su padre, su madre enfermó de tisis al riñón y su hermana menor murió de leucemia. Ante el peligro que la familia se dividiera y que los hermanos menores fuesen repartidos entre los parientes, vió la necesidad de casarse para fortalecer económica y moralmente a la familia. Ella y su esposo fueron a vivir a la Argentina. Allá, su primera hija enfermó siendo todavía una bebe. Marta recurrió a muchos médicos hasta que uno la llevó a una curandera, la que sanó a su bebe de una enfermedad aparentemente causada por el daño. Así comenzó a desarrollarse en ella la conciencia de que el mal puede ser fruto del daño.

1.1.2. La transformación de Marta en sanadora (1970-1979):

En 1970, al regresar a Lima, Marta cayó enferma y, entre 1970

En 1974, fue tratada de esquizofrenia, derrame cerebral y de invalidez. En 1973 le salieron llagas en los brazos y en las piernas, provocadas por los efectos secundarios de cierto medicamento. Marta, en su desesperación, trató de quitarse la vida muchas veces. Una tarde, cuando aun estaba postrada sobre su lecho de enferma, vió a su difunto padre que se había "materializado" en compañía de otro personaje. Los dos se presentaron ante ella para decirle que le iban a dar un remedio de hierbas y oraciones para su enfermedad. El padre, que era marino, no sabía nada de remedios, pero sí su acompañante de nombre Carlitos Tullerquie Ramírez quien, según Marta, había sido un curandero muy famoso en el Brasil.

Debido a su enfermedad se separó de su esposo, quien se llevó a las dos hijas. Más adelante, cuando se recuperó, su familia se volvió a unir y tuvieron un tercer hijo.

Para su curación Marta buscó, a través de todos los medios, las hierbas necesarias para la fórmula² de los baños. Sus comunicaciones con el espíritu del curandero continuaron, aunque éste ya no se "materializó" sino que se manifestó mediante escritura automática. La autocuración se produjo acompañada por mucho sufrimiento y propició la aparición de visiones y de poderes mentales. Ella se curó y, por gratitud y a pedido del curandero, comenzó a orar por dos mil almitas. Durante mucho tiempo prácticamente vivió en la Iglesia, hasta que las almitas estuvieron salvadas. Los nombres de las almitas le fueron proporcionados poco a poco, mediante la escritura automática.

La primera vez que curó a un paciente fue en 1975: se trató del caso de una niña de ocho años, a quien los médicos le diagnosticaron cáncer a la garganta. Luego de hacerle los baños por un mes, a la niña sólo le quedó una infección producto de una biopsia. Al principio Marta hacía las curaciones de manera individual, de acuerdo a como se le presentaban los casos. En su primera sanación, y en todas las demás, siempre usó los mismos baños de limpieza a base de hierbas, que usó en su autocuración. Luego de curar sola por un tiempo, empezó a hacerlo acompañada de otro sanador que era comerciante y hacía adivinaciones. Hacia 1978

² Según otra informante, Marta habría conocido la fórmula de los baños en Argentina a raíz de la curación de su bebe por la curandera.

1.1.3. Su primera experiencia de posesión y mediumnidad (1979 a 1985):

Marta acompañó las consultas del médico N.N. Este médico es acupunturista, católico y esotérico, creía en una serie de situaciones mágicas y mentales, también en espíritus. El consultorio de N.N., de acuerdo a como lo conocí en 1994, cuenta con una amplia antesala de espera, otra sala donde hay un altar con una gran imagen del Sagrado Corazón de Jesús, además está su oficina, que tiene una pirámide hueca de fibra de vidrio, de cincuenta centímetros cuadrados, que cuelga desde el techo y que pende sobre su cabeza.

Con este médico Marta tuvo una relación de trabajo que duró seis años. Ella ayudaba a diagnosticar los casos en los que el origen de la enfermedad parecía ser el daño o la consecuencia de algún trabajo de brujería. Según manifestó Marta, fue al inicio de esta relación que ella comenzó a experimentar la posesión de los espíritus. Estos espíritus entraron por su estómago y en diferentes momentos: primero ingresó la mamá del doctor, ya difunta, y luego, José Gregorio Hernández. La sanadora experimentó además el trance y recibió los mensajes de los espíritus a través de la mediumnidad.

1.1.4. Su fe en la canalización y en los espíritus que curan, sobre todo José Gregorio Hernández:

El médico N.N. es muy devoto de José Gregorio Hernández y le transmitió esta fe a Marta. José Gregorio Hernández fue un profesor de la Universidad de Caracas. Nació el 24 de octubre de 1864, en el Municipio de Isnotú, Distrito de Betijote, del Estado de Trujillo en Venezuela. Hernández falleció víctima de un accidente en 1919. Era un médico bueno y caritativo y, en la actualidad, el lugar de su nacimiento es objeto de peregrinaciones. La Iglesia Católica ha iniciado su proceso de beatificación y hoy es considerado Siervo de Dios. Su tumba está en la Iglesia de la Candelaria, lugar donde van las personas a rezar continuamente y donde es invocado como espíritu bienhechor.

Marta se adaptó al estilo de trabajo del doctor N.N. Ambos

son católico-populares, creyentes del daño, de los dones curativos y parapsicológicos de Marta y del poder de las pirámides en cuanto poseedoras de energía. Después, el médico N.N. tuvo muchos problemas con los espíritus quienes, si bien lo ayudaban, no lo dejaban dormir, lo botaban de la cama y le volteaban el colchón. Por este motivo fue a consultar con un sacerdote católico con el que se confesó y, desde ese momento, dejó de creer en los espíritus. Pero antes, mientras trabajaba con Marta, ambos compartían la creencia en los espíritus que sanaban y que dialogaban con ellos.

1.2. Nacimiento del grupo de sanación Sagrado Corazón de Jesús :

Marta conoció a Juan en Maranga en 1985. Juan es un hombre joven interesado en la sanación y en la esoteria. Al conocer a Marta, él se entusiasmó y le pidió que se trasladara a su taller de mecánica. Este taller tiene un local grande y está ubicado en un distrito más céntrico y popular que Maranga. Marta se mudó al taller, dejó al médico N.N. y abrió su propio consultorio para la recepción y atención individual de los pacientes.

Juan tiene un amigo llamado Santiago. Ambos trabajan juntos en el taller de mecánica de Juan y acuerdan trabajar de manera conjunta con Marta. Juan es muy religioso y un entendido en temas gnósticos, herméticos y cabalísticos. Además de ser aficionado a los curanderos, está obsesionado por la idea del fin de los tiempos. En aquellos momentos Juan y Santiago creyeron haber hecho un hallazgo importante al conocer a Marta. El primer año, ellos tuvieron muchas conversaciones en las que Marta les reveló sucesos de sus vidas pasadas que ella desconocía. Esto sucedía cuando ella entraba en trance y estaba poseída por el espíritu del curandero que le dió la fórmula para su sanación. Al finalizar el año 1986, este espíritu les pidió que hicieran el trabajo de imposición de manos para curar. Así nació el grupo y empezaron las sesiones de sanación grupal con imposición de manos. Juan y Santiago fueron los primeros conversos a los mensajes de los "maestros" y, conjuntamente con Marta, integraron el primer núcleo promotor. Para conocer mejor el desarrollo del grupo se presentan las siguientes etapas.

1.2.1. El "mito del origen" y de salvación común del grupo (1986 a 1988):

En esos años, y por la expectativa de los nuevos integrantes fue ampliándose la configuración del grupo con otras personas y nuevas proyecciones. Además de la sanación y la mediumnidad, se incluyó la creencia en las regresiones³ a las vidas pasadas y se reforzó la práctica de la posesión de los maestros entre quienes está Jesús y los guías extraterrestres llamados Ories, Eurcilius y Aurorita. Así fue naciendo el mito de origen y de salvación del grupo de sanación, según el cual Marta, Juan, Santiago, Fernando, Marité, Linda, Orlando, Carolina, Sonia y otros habían viajado en una nave extraterrestre. Ésta tuvo que aterrizar en Egipto y nunca pudo volver a despegar. Este grupo se considera elegido y cada uno de sus miembros se ha reencarnado en muchas vidas hasta llegar a la actual reencarnación, en la que nuevamente se encuentran todos. Este momento es clave para la humanidad, porque es el paso de la era de Piscis a la de Acuario. En esta etapa se conformó el grupo de los pacientes permanentes.

El grupo basó su funcionamiento inicial en lo siguiente: **primero**, en la noción del daño que adoptó una nueva significación como karma y su respectiva sanación. El karma se asocia a la idea de la necesidad de purificación del ser y al sentido religioso de la naturaleza. **Segundo**, en Marta y Juan que se consideran una pareja "espiritual"; Juan fue un apoyo importante a lo largo de casi diez años. Él reemplazó al anterior compañero de trabajo de Marta, al doctor N.N. **Tercero**, en Santiago en quien Marta encontró a un amigo fiel que creyó profundamente en su trabajo de imposición de manos y fortaleció la ideología gnóstico-esotérica.

1.2.2. Fracaso del grupo de sanación de Huacho (1989):

Se formó un grupo de sanación en Huacho, con unas cuarenta personas, pero al poco tiempo se disolvió debido a que un sacerdote católico alertó a los pacientes de estar realizando prácticas espiritistas.

1.3. Evolución del grupo (1989 a 1996):

³Este grupo emplea el método del sueño por hipnosis o sueño inducido por sugestión para guiar al paciente, que está semi dormido, para que traiga a la memoria los recuerdos que posiblemente le originan sus traumas y enfermedades.

1.3.1. La unión en la hermandad:

El grupo se impuso la meta de radicar en la sierra, pero sólo Marta y Sonia hicieron sus casas allá (1990). Sonia habita permanentemente su casa serrana en cambio Marta, que vive en Lima, sólo va cada fin de mes. Por medio de los mensajes de los "maestros" obtuvieron el diseño arquitectónico de las casas. Estas casas constituyen lugares de acogida para los nuevos miembros. En 1995, Marta ya tenía tres casas, una de ellas es muy grande y tiene dos plantas, está destinada para alojar a los huéspedes.

Los miembros del grupo viajan constantemente a la sierra, van para experimentar la meditación en contacto con la naturaleza. En esta etapa el grupo se caracterizó por: a) la creencia de que Jesús es el jefe del grupo, b) la transmisión de los mensajes de tipo escatológico a través de la mediumnidad con "Maestros" espirituales, c) la realización de constantes regresiones a vidas pasadas, d) la creencia de que el fin del mundo es inminente lo que les produce una gran ansiedad, e) la creencia de que el grupo tiene la misión de fundar la Nueva Jerusalem, f) la sacralización de la naturaleza en la sierra y el acercamiento a lo sobrenatural, g) la espera de la muerte inminente de la sanadora, anunciada por ella misma, y h) la sensación de intimidad y cohesión dentro del grupo, basada en la idea de que a pesar de ser diferentes, todos los miembros están unidos entre sí como en una sola familia por medio de las reencarnaciones y las memorias de vidas pasadas.

1.3.2. Crisis en el grupo por la no creencia en los mensajes:

Al poco tiempo el grupo entró en crisis, unos se fanatizaron con los mensajes y otros se alejaron de los mismos. El grupo se dividió en dos: a) los promotores que constituyen el grupo íntimo, pequeño y cercano a Marta, líder incuestionable. Este grupo es el equipo de los sanadores; b) los pacientes permanentes, que son los profesionales amigos de Marta, cuestionaron los mensajes porque les pareció un acto de manipulación y de fanatismo. Ellos se alejaron del grupo íntimo y relativizaron su participación. Sin embargo estos profesionales continúan haciendo demandas de sanación a Marta y tratan de conservar los lazos afectivos con ella. Además, hay un tercer grupo que es de los pacientes transitorios, quienes parcialmente conversan y discuten sobre los mensajes durante las sesiones de sanación grupal, sin mayores compromisos.

1.3.3. El futuro inmediato.

El grupo se constituyó como ONGD en 1992. Fernando daba charlas y averiguaba si, entre los profesionales que asistían, habría alguno con las condiciones necesarias para apoyar la organización de la ONGD. El objeto era dotar de personería jurídica al grupo. Lograron crear una ONGD, controlada por Marta, Juan y Fernando. Ésta serviría para proporcionar ayuda al pueblo serrano con obras de canalización de aguas, donación de libros, etc. Este fue un momento de auge que duró poco. Los mensajes de los "Maestros" y las discrepancias personales propiciaron la expulsión de los profesionales que permitieron la constitución de la ONGD.

Durante el año 1993, una nueva discípula, Angela, se incorporó al grupo. Marta y Angela han permanecido juntas desde que se conocieron, Angela se autocuró de cáncer terminal algunos años antes, y con su presencia contribuyó a consolidar al grupo. Su técnica de sanación es el shiat tsu, masaje oriental de relajación. Por la predicción de la muerte de Marta, se piensa que va a ser su "sucesora". Dicha predicción afirma que Marta iba a fallecer a la 50 años. Otro nuevo miembro es César, quien se incorporó el mismo año que Angela. Ha hecho imposición de manos desde el inicio y se integró a partir de su amistad con Fernando y Sonia.

Desde 1985 hasta 1993, Marta realizó las sesiones de sanación grupal y de consulta individual en el taller de mecánica del centro de Lima. En octubre de 1993 Fernando alquiló una casa en San Isidro, un antiguo y elegante barrio residencial de Lima y sugirió trasladar allá las sesiones de consulta individual, de sanación grupal, las clases de danzayoga, etc. Con la mudanza de local se notaron cambios, sobre todo en las reuniones de 1994. Por temor a perturbar a los vecinos, ya no se canta en las sesiones, las que están dedicadas a la curación y a la discusión gnóstico-esotérica.

En octubre de 1994 se volvieron a mudar a otro local en San Isidro. Este nuevo local, alquilado también, se convirtió en la nueva vivienda de Marta y su anterior casa del Callao se la dejó a una de sus hijas. Angela, el nuevo apoyo de Marta, es su asistente y amiga -casi como una hija-; reemplazó a Fernando -que estaba de

viaje en los Estados Unidos. Juan y Fernando dieron un giro en sus vidas. Juan, desde que conoció a Marta, se dedicó de lleno a la sanación, lo que al parecer lo alejó del ejercicio profesional de contador. Pero, con la aparición de Angela en 1993, se dedicó de nuevo a su carrera y obtuvo su bachillerato, titulación e inscripción en el colegio de contadores. Por su lado, Fernando salió de viaje a USA, en "misión" encomendada a través de los mensajes de los "maestros". A pesar de cierto alejamiento, Juan y Fernando junto con los otros promotores mantienen lazos de amistad filial con la sanadora. Los rasgos de la sanación y del espiritismo han permanecido constantes. Por su lado, Marta viajó con Angela a Alemania en julio de 1995 donde desde hacía pocos meses funcionaba un nuevo grupo de sanación basado en el uso de las aguas de hierbas medicinales para los baños de sanación y en el ritual correspondiente. En Alemania se encontraron con Fernando en una reunión de esotéricos. Por último, Fernando mandó a un grupo de norteamericanos a la casa de huéspedes de la sierra en 1995, y se programó otra visita, en este caso de un grupo de alemanes, para inicios de 1996.

2. RITOS, CREENCIAS Y ETICA DEL GRUPO.

Como es sabido, los sistemas religiosos están conformados por un conjunto de ritos, creencias, formas de organización y normas éticas. Todas estas características se hallan presentes en las prácticas rituales del grupo Sagrado Corazón de Jesús y se describen a continuación.

2.1. Los ritos religiosos de sanación:

Constituyen el modo principal del grupo para vivir lo sagrado. Estos ritos configuran una religiosidad sui generis que se explica más adelante. Se pueden señalar tres formas rituales: individual, grupal y los rituales exclusivos del grupo promotor.

2.1.1. La sanación individual:

Se inicia con la consulta en la oficina de la sanadora. La terapia consiste en hacer los baños de hierbas medicinales con las oraciones, recibir la comunión y tomar el aceite consagrado. La oficina, cuando estaba en el taller de autos del centro de Lima, era una habitación que tenía, en la parte alta de la pared, un altar de santos enmarcados dentro de un triángulo de madera e

iluminados con un fluorescente verde y un cuadro del Sagrado Corazón de Jesús. Además, en la oficina estaba el escritorio de la sanadora, el teléfono, un estante con libros, cassettes, tocacintas y una refrigeradora para guardar la esencia de los baños. La habitación tenía un fuerte olor a grasa de auto.

Una paciente informó que, en la consulta, la sanadora entabló una conversación amistosa y le preguntó su nombre y domicilio. Para llegar al diagnóstico, la sanadora le hizo preguntas para descartar posibles daños y "examinó" el estado de salud de su alma y cuerpo, "viendo" su aura. Aunque en este caso la sanadora sólo usó su clarividencia, en otros casos también hacía uso de las cartas por un costo adicional de cinco dólares. En 1992 la lectura de cartas era opcional, pero en 1995 era obligatoria.

La sanadora le dijo a la paciente que *pensaba por el estómago* es decir que era muy emotiva, que tenía problemas con el neurovegetativo, con las tiroides, el hígado, el omóplato, la columna dorsal, las várices, los pies, los ojos por presión en el nervio óptico por una pobre irrigación sanguínea. A lo largo de estas menciones la paciente iba confirmando el diagnóstico. Las prescripciones fueron de tres tipos: tomar los baños y comulgar, consumir hierbas medicinales -para mejorar la dieta- y asistir a la sanación grupal los jueves. A continuación se presenta un resumen de la consulta: La sanadora ...

Recetó: *Toma canchalagua para purificar la sangre (hierba medicinal) porque has tenido quistes funcionales, ahora tienes como lentejitas en los ovarios, puedes venir a la sanación de los jueves;*

Preguntó: *¿te duele debajo del ombligo?, es por el colon...*

Recetó: *ensalada de choclo y apio con limón y sal.*

Preguntó: *¿tienes problemas de pelea con alguien? ¿Hace 5 años?*

Respuesta de la paciente: *Si.*

Preguntó: *¿también hace un año? Respuesta: Puede ser.*

Preguntó: *¿Quién es un hombre ... con "tales" y "tales" características? Respuesta: Es mi marido.*

Afirmó: *Hay una persona que te quiere quitar a tu marido, que sueña platónicamente que se van a separar y que ella se quedaría con él.*

Recomendó: *Observa que no halla nada tirado en la puerta de tu casa, que no halla basura.*

La sanadora le explicó que el baño debe tomarse a diario durante diez días, por sólo una vez. Inmediatamente después de tomar los baños, la paciente debe ir a comulgar a un templo católico y, luego, debe tomar el aceite consagrado, que ella misma le ofreció. Asimismo, le indicó que siga las instrucciones de los baños contenidas en la hoja. Marta le explicó que el baño se aplica en diversos puntos energéticos parecidos a los puntos de la acupuntura, que también coinciden con la señal de la cruz. La sanadora controla la distribución y venta de la esencia de hierbas para los baños. La paciente, llevó sus envases vacíos, compró las aguas y realizó los baños de manera personal en su casa. A continuación se presenta una reproducción de la hoja de instrucciones de los baños:

HOJA DE INSTRUCCION DE LOS BAÑOS

1. Se diluye la esencia de los baños en la proporción de agua indicada.
2. Se reza antes de realizar la primera dosis de los baños, para pedir permiso para la realización de la limpieza, lo siguiente: SEÑOR MIO JESUCRISTO TE OFREZCO ESTOS ROSARIOS PARA QUE ME MIRES CON OJOS DE PIEDAD Y LE DES PERMISO A CARLITOS TULLERQUIE RAMIREZ PARA QUE ASI ME PUEDA CURAR Y SACAR LA MALDAD QUE ME HAN HECHO LOS HUMANOS.
3. El primer día se rezan diez padrenuestros y cien avemarías ⁴
4. El paciente se ducha con agua y jabón, luego se realiza el baño con el agua de hierbas, mientras que se va echando el agua de hierbas de taza en taza, se va repitiendo lo siguiente: QUE SALGA LO MALO, QUE ENTRE LO BUENO, ASI COMO JESUS ENTRO A JERUSALEM, DIOS CONMIGO, YO CON EL, EL POR DELANTE, YO TRAS EL. En total son 6 lugares en donde se derrama el agua y se repite la frase por tres veces. Las partes son las siguientes: - en la coronilla, - en el pecho, - en la espalda, - en el hombro izquierdo, - en el hombro derecho, y - en el

⁴Esta práctica parece una versión similar a la del Rosario Católico, aunque en ella no se alude a la meditación de los misterios de la vida de Jesús y María.

5. Después de cada baño, y antes de secarse se reza lo siguiente: COMO SIERVO DE DIOS Y CRIATURA SUYA, DESLIGO DEL ESPIRITU MALIGNO CUANTO ESTE LIGADO, EN NOMBRE DEL DIVINO CREADOR A QUIEN AMO DESDE QUE LO CONOZCO CON TODO MI CORAZON, ALMA Y SENTIDOS, Y A QUIEN PROMETO ADORAR ETERNAMENTE Y AGRADECER LOS BENEFICIOS QUE CUAN PADRE AMOROSO ME CONCEDE SIN TASA NI MEDIDA. ¡YO TE ORDENO ESPIRITU DEL MAL QUE TE ALEJES DE ESTE CUERPO QUE ESTA ATORMENTADO Y LO DEJES EN PAZ! Mientras se va sacudiendo el agua, se va diciendo tres (en este momento se hace la señal de la Cruz en la nuca diciendo los nombres y apellidos), EN EL NOMBRE DEL PADRE, DEL HIJO Y DEL ESPIRITU SANTO, QUE POSEN LOS ESPIRITUS SUPERIORES DE ADONAY, ELOIM Y JEHOVA, CUYA PRESENCIA INVOCO YO EN EL, EN ESTE ACTO, AMEN.
6. Rezar tres padrenuestros y tres credos. La toalla debe estar limpia, nadie debe usarla después y debe ser lavada inmediatamente.
7. Recomendaciones: cambiar las sábanas el primer día, utilizar ropas limpias después del baño.
8. Marcar en la parte baja del papel la cuenta de los baños que se van tomando. (Todos estos puntos aparecen en un papel y a la espalda hay otras indicaciones:
9. Se hace una oración opcional, al terminar el baño diario, que se dedica a los médicos espirituales: "SEÑOR MIO JESUCRISTO, TE OFREZCO ESTOS CREDOS A NOMBRE (nombrar cada médico espiritual), PARA QUE LES DES FUERZA Y ENERGIA Y ASI ME PUEDAN CURAR Y SACAR LA MALDAD QUE ME HAN HECHO LOS HUMANOS."

La hoja lleva escritas varias oraciones como el credo, el padrenuestro y el avemaría; así termina la hoja. Cada botella de dos litros de la esencia de hierbas costaba dos dólares en 1991 y veinte dólares en 1995.

Hay varios tipos de pacientes, unos se contentan con la consulta de Marta y con la eficacia relajante de los baños, sin llegar a participar de la sanación grupal. Otros necesitan, además, un grupo de pertenencia, un cuerpo de creencias y experimentar los rituales los jueves de sanación grupal. Estas creencias incluyen la idea que con los baños se logra una limpieza de los daños, karmas y enfermedades de las personas. Esta esencia de hierbas también sirve para hacer "limpias" de locales con malas vibraciones, con cierta variación del conjuro. La manifestación de los pacientes con respecto a su diagnóstico se relaciona a los siguientes temas: daños o karma (veintiseis), mal orgánico (ocho), desorientación espiritual (tres) y nada (cuatro) -son los pacientes a los que Marta encuentra limpios del daño y que se acercan al grupo buscando integrarse, conocimiento o alguna verdad. Marta inspira admiración y confianza.

De manera complementaria, Marta y Juan dan los baños a domicilio cuando se trata de personas moribundas y de los baños rosados. Los baños rosados son para que "florezca" la buena suerte y costaban cuarenta dólares en 1990. A continuación se presenta el testimonio de una paciente que pidió que le hicieran los baños rosados:

En 1990 me hice los baños rosados, en esa época vinieron Juan y Marta a mi casa para dárme los. Se trataba de una lima, membrillo y huevo. La lima para cortar la mala suerte, el huevo para extraer las malas energías y el membrillo para florecer. Para terminar a uno le echan encima unos baños con los pétalos de muchas flores. Para este baño uno está desnuda, mientras Juan pasa o frota, Marta va "mirando" los lugares donde la persona necesita y va indicando el lugar del cuerpo que debe ser frotado con la lima, el huevo y el membrillo. Ahora esos baños están en 80 soles o casi 40 dólares (Marina).

El grupo tiene otras prácticas de "limpieza" de las malas vibraciones como la pasada del huevo, que es una práctica muy parecida a las realizadas por los curanderos tradicionales, tal como se constata con el siguiente testimonio:

Bueno, la experiencia fue como sigue: llegamos, esperamos un ratito, Marta nos hizo subir y entramos en un cuarto. Ella se sentó, le entregué los huevos (que me pidió que sean de gallina recién muerta). Le dije que sólo uno era de gallina recién muerta. Reconoció, sin que le diga, cual era y fue el primero que le pasó a mi hija. A mi hija le dijo que si sabía rezar el padrenuestro, rezara uno, y luego si sabía rezar el Credo, rezara uno. El huevo se lo pasó primero por la cabeza dándole vueltas y luego por el

cuello. Luego el segundo huevo, se lo pasó por el pecho al estómago y el tercero por la espalda. El primer huevo salió pesado, yo le dije para que lo partiera a ver lo que salía, pero me dijo que iba a absorber de nuevo el susto. Los tres huevos salieron bien pesados. A mi hija le preguntó a que le tenía miedo, mientras le pasaba el primer huevo. Al final me dijo que arrojara los 3 huevos al mar (los metió en una bolsa y los amarró). Después le pregunté si le debía algo y me cobró 10 soles -el triple de lo que cobraría una curiosa (Testimonio de Clara, paciente transitoria).

2.1.2. La sanación grupal:

Luego de la realización de los baños de limpieza personal, el paciente está en "buen estado de vibración" y puede ingresar a la sanación grupal. Esta sanación incluye lo que yo llamo el rito preparatorio y la imposición de manos, en un ambiente solemne. Hasta 1993 la sanación se hacía tal como se describe a continuación, pero en la actualidad estos ritos han cambiado debido a la mudanza de local. La entrada se inicia a las 7 pm. Los pacientes llegan con una hora de anticipación, sobre todo los que viven más lejos como en Chosica, porque la atención se da en orden de llegada y de acuerdo al estado de gravedad. Mientras las personas hacen la cola de entrada firman un cuaderno de asistencia. Esta asistencia ha bajado, pues, de cincuenta pacientes en 1991 a treinta en 1993.

La sanadora y el grupo de sanación ingresan primero y aguardan. Los pacientes llegan y también esperan la hora del inicio de la sesión conversando en la antesala. A la hora indicada Juan toma la iniciativa y parado en la puerta de entrada, vocea los nombres de los asistentes, leyéndolos del cuaderno de asistencia. Todos se acomodan en orden de llegada y dejan carteras, maletines, sacos y relojes encima de una mesa. A la hora de entrada o salida se hace la entrega de un óbolo voluntario. La sanación se hace dentro de la habitación de consulta individual. En ésta hay tres bancas de madera que están acomodadas contra la pared y en el centro de la habitación, hay un total de treinta asientos. El espacio resulta estrecho e incómodo.

a) **El rito preparatorio:** consta de tres partes, la relajación, la oración grupal y el llamamiento, tal como se explica a continuación.

Primero, la relajación: Una vez que las personas están acomodadas se propicia un ambiente tranquilo, para ello se cierran las puertas y ventanas y se obtiene un silencio casi total. Sólo hay encendida una luz verde y tenue, la del altar triangular de la pared; también hay una suave música de fondo. Entonces se da inicio a la relajación que toma aproximadamente cinco minutos y todos permanecen debidamente acomodados, espalda erquida y pies paralelos apoyados en el suelo sin cruzar las piernas; postura que se debe guardar durante toda la sesión para permitir que la energía fluya libremente, de preferencia ese día los pacientes no deben de comer carne.

El que dirige la relajación exige una gran concentración de los pacientes para la realización de los ejercicios mentales. La relajación consiste en cerrar los ojos y recorrer mentalmente el cuerpo desde los pies hasta la cabeza, soltando cada uno de los músculos hasta llegar a la mente, al corazón, al hígado y al pulmón. La respiración que acompaña este proceso debe ser profunda al estilo yoga -hinchando el vientre al inhalar, deshinchándolo al exhalar-. Juan sugiere a los asistentes que imaginen una luz brillante en el centro del cerebro y que la paseen por los diferentes lugares donde hay dolor. Luego esta misma voz pide un sentimiento de paz, armonía y de acercamiento a la persona de Jesús. Vividos estos momentos se termina la relajación, todos abren los ojos y se prenden las luces.

Segundo, la oración grupal: Marta la inicia rezando cuatro oraciones de manera sucesiva y que son repetidas frase a frase por los pacientes. Estas oraciones son: la oración en forma de acróstico a José Gregorio Hernández compuesta por el Dr. N.N., "Pon tus manos aquí", oración de la paz atribuida a San Francisco de Asis y la oración al Espíritu Santo.

ORACION ACROSTICO

José Gregorio Hernández Siervo y Santo,
Óyeme en el instante que te llamo.
Sólo quiero pedirte que me ayudes,

Gregorio Hernández Médico eminente.
Rezando a Dios estoy para que seas,
El que ilumine mis manos y mi mente.
Gloria a Dios! ¡Gloria a Cristo Jesús
Omnipotente! ¡Gloria a la Virgen siempre inmaculada!
Recibe nuestras fervientes súplicas,
I derrama en nosotros tus bondades,
Olvidando y perdonando nuestra iniquidades.
Hermoso es el placer de conocerte,
Entre miles de Santos que a Dios adoran.
Reine siempre tu luz en los hogares,
Necesitamos verte ya en los altares.
Á ti recurrimos en ayuda.
No nos defraudes José Gregorio Hernández.
Danos salud, Belleza espiritual y calma,
Eliminar queremos el vil pecado , que
Zozobra y corroe la paz del alma.

PON TUS MANOS AQUI

Oh Señor, pon tus manos aquí donde existe aflicción y dolor
púés yo se que no hay nada mejor que la fe que tenemos en ti.
Este mundo es de penas y horror, de injusticias de llanto y maldad, pero el
mundo que nos brindas tu es de paz, es de amor y es de luz.
Has que triunfe el bien sobre el mal, la salud sobre la enfermedad, que no
hallan más niños sin pan, has que reine la felicidad, que esperamos confiados
en TI, sin desearle a nadie el mal, líbranos de desastres Señor, de la atómica
guerra mundial.
Te pedimos por la juventud, por aquellos que no creen en TI, sin saber que
eres TU la verdad y la esencia de nuestro vivir. Te imploramos por la

ancianidad, te rogamos nos des tu perdón.

Oh Señor pon tus manos aquí, donde existe dolor y aflicción. Amén.

ORACION DE LA PAZ

¡Oh Señor!

Has de mi un instrumento de PAZ.

Donde hay odio, ponga yo amor.

Donde hay ofensa, perdón.

Donde hay discordia, unión.

Donde hay error, verdad.

Donde hay duda, fe.

Donde hay desesperación, esperanza.

¡Oh Maestro!

Haced que yo no busque tanto:

Ser consolado, como consolar.

Ser comprendido, como comprender.

Ser amado como amar.

Porque: Dando, se recibe.

Olvidándose, se encuentra.

Perdonando, se alcanza el perdón.

Y, muriendo, se resucita a la vida eterna.

Amén.

ORACION AL ESPIRITU SANTO

¡OH Espíritu Santo!

Tu eres nuestro Padre, ven a nuestras almas, y envíanos del cielo de tu luz un rayo. Tu que todo me lo aclaras, que me das el Don Divino de perdonar y olvidar, el mal que me hacen, y que en todos los instantes de mi vida estás conmigo.

Dame tus 7 Dones, y no me abandones, porque sin tu ayuda Divina

estoy perdido, y yo no quiero nunca separarme de TI. Gloria sea al Padre, y por los siglos de los siglos, Gloria a su Hijo Bendito, y Gloria al Espíritu Santo. Amén.

Tercero, el llamamiento a los doctores espirituales: está precedido por una invocación a Jesucristo, a quien le piden que de *...fuerza y energía a los doctores espirituales para que curen el cuerpo y el alma de los pacientes, para que así puedan alcanzar la paz espiritual*. La sanadora realiza el llamamiento porque espera que los doctores espirituales estén presentes y actúen en la sanación, ella enumera los veinticinco nombres y uno por uno, de tal manera que los pacientes pueden repetirlos. A continuación se presenta la lista de los doctores espirituales y las especialidades de casi todos, es una copia de la lista que el grupo maneja:

CARLITOS TULLERQUIE RAMIREZ (**curandero**),
TOMAS CASEFAS MARGANOSO (**neurólogo**),
IGNACIO BARRAQUER (**oftalmólogo**),
LUDWIG ESCAJER (**cirujano**),
JOSE GREGORIO HERNANDEZ (**ginecólogo**),
FEDERICO LUPPINI FARROW (**neurólogo**),
ENRIQUE MARTINEZ ZUZUNAGA (**ginecólogo**),
REINALDO ROMANSKY POLANSKY (**cardiólogo**),
LIU CHU LI (**acupunturista**),
FABIAN FERNANDEZ (**laboratorista**),
RAMON GONZALEZ TUESTA (**otorrino**),
KURT GEL-RIEGEL (**medicina interna**),
FABIAN JIMENEZ (**oftalmólogo**),
ROSA QUIROZ BATTISTINI (**ginecóloga**),
AURELIO GOITIZOLO DELGADO (**medicina interna**),
MANUEL ROCHESTER RINELLI (**traumatólogo**),
JAIME DELGADO RAMIREZ (**medicina interna**),
JAY GUARNUY (**Arcángel Miguel**),
JOSE LLOSA,
FERNANDO LOZA AGUIRRE,
ERNESTO RIVERA ORMEÑO,
HERCILIO ASTUDILLO CAMPOS,
GUILLERMO RAMOS RAMIREZ,
JOSE MANZANAREZ,
MARIA AIJA.

b) El rito de la sanación grupal o imposición de manos: Una vez finalizado el rito de entrada, que toma aproximadamente media hora, se pasa a la imposición de manos. Como preparación, el paciente se echa en la camilla, que está armada con un tablero tapizado y mullido, colocado sobre dos cilindros, ubicada de cara al público, es decir

en frente de los demás pacientes. Alrededor de la camilla hay por lo menos cuatro personas fijas: Marta, Juan, Santiago y Fernando, que realizan la imposición de manos; también participan dos personas nuevas, Angela y César que se van rotando.

La imposición de manos propiamente dicha, consiste en la colocación de las palmas de las manos de los sanadores, que están parados alrededor de la camilla, sobre el cuerpo del paciente en la zona afectada. Marta, por medio de su clarividencia, "ve" la zona enferma e indica el lugar donde se deben de colocar la manos. Cuando ella se cansa es reemplazada por Fernando. Cada paciente tiene un promedio de dos minutos de atención y según su tipo de malestar, se echa boca abajo o boca arriba. Al echarse cierra los ojos, se relaja y escucha las canciones religiosas cantadas por los demás pacientes. Mientras tanto, los sanadores van colocando sus manos en un lugar fijo de su cuerpo. Cuando termina la imposición de manos, el paciente saluda con afecto a los sanadores. Los pacientes tienen una asistencia que varía en meses, años, o sólo por una vez.

La imposición de manos se realiza en un ambiente cálido, emotivo, religioso y de participación colectiva; el ambiente es creado y sostenido por lecturas y cantos religiosos a lo largo de dos horas y, por cierto sentimiento de acogida y solidaridad. Hay solemnidad cuando se hacen las lecturas de la biblia y del evangelio de Acuario que son escogidas al azar; también se informa sobre los "mensajes" de las entidades espirituales, los que aluden a desastres naturales y sociales. Estos mensajes se producen en un contexto de mucha ansiedad debido a la escalada terrorista (1991) y a la presencia del cólera. Los sanadores dan consejos alimenticios como no comer pescado y sugieren hacer protección mental ante las agresiones que se reciben en la calle, como revestirse mentalmente de azul. En la sanación interpretan las canciones más populares de misa como las canciones a la Virgen: "Ave María", "Mientras recorres la vida"; de adoración al Señor: "El mandamiento de Amor", "Alabaré"; de conversión a la fe: "Yo tengo fe", "Pescador de hombres". Esta última canción motiva de manera profunda y religiosa a las personas, tiene mucha acogida debido a su fuerza comunicativa al "poner" a Cristo "frente a frente", "mirada con mirada", aludiendo directamente al nombre de cada persona, a su pobreza, trabajo, cansancio, solidaridad, amor, amistad y reconciliación definitiva. La sesión puede durar

2.1.3. Los rituales religiosos exclusivos del grupo promotor.

Estos son ciertos rituales católicos a los cuales el grupo les da un significado especial como la mediumnidad, la danza yoga y las charlas.

a) Los rituales católicos reinterpretados giran alrededor de la celebración de la eucaristía, éstos son los matrimonios cósmicos, los bautizos y la primera comunión. Juan realiza estos rituales en la sierra, como lo explica en la nota ⁵ y en contadas ocasiones. Estos rituales están inspirados en ritos católicos pero reinterpretados por Juan, que piensa que los puede officiar cualquiera, aunque él es el único dentro del grupo que los realiza. Para la comunión, Sonia hace las galletas sin levadura que sirven de hostia. Juan llama "Padre" a Jesús - cuando se sabe que es Dios hijo-, no proclama el evangelio y casa "religiosamente" a las personas divorciadas. Los matrimonios cósmicos los realiza a personas del grupo, es decir de Lima y son una manera de dar una justificación religiosa a una pareja que llega; y, cuyo sentido profundo se explicará en el acápite de las creencias.

b) Las sesiones mediúnicas algunas son cerradas y en ellas sólo participan Marta, Juan y Fernando; otras semiabiertas, pues participan Santiago, Sonia y otras personas; y hay también

⁵ ...la parte principal de la misa es la consagración de la eucaristía. Esto lo digo así por mi formación religiosa. Estoy obligado a decir: tomando en cuenta que contamos con la hostia, que puede ser un pan o galleta sin levadura y vino. Trato de hacer la misma consagración recordando la celebración de la última cena en la que el Padre Jesús dice levantando el pan en sus manos: "Tomen y coman todos de él que este es mi cuerpo." Levantando el cáliz con el vino: "Beban todos de él porque esta es mi sangre que será derramada por vosotros para el perdón de los pecados del mundo." Esta es la misa del cristianismo original. esta es la misa histórica: "Hagan esto en conmemoración mía." Mi Padre Jesús y mi Hermano. Lo que me motiva a realizar los matrimonios cósmicos, es algo que fluye de adentro. Hasta ahora he realizado tres ó cuatro matrimonios cósmicos (Juan). Como son ceremonias exclusivas del grupo promotor, yo no pude estar presente en ninguna de ellas. Todas las referencias las recogí de los mismos promotores y de algunos pacientes permanentes.

sesiones abiertas a las que asisten muchos amigos más, pero nunca se realizan frente a los pacientes los jueves de sanación. En estas sesiones Marta entra en trance, la mayoría de las veces ella está inconsciente, suspira y comienza a hablar con otras voces que corresponden a Jesús, Ories y Eurcilius, Aurorita (de esta "hija espiritual" de Marta y de los otros personajes se hablará con mayor profundidad en el acápite de las creencias) y otros. El grupo tiene la creencia de que Jesús viaja en una nave espacial, que es una clínica en donde también trabajan los doctores espirituales antes mencionados. Los mensajes que Marta transmite son recibidos de manera solemne como si proviniesen de una fuente con gran autoridad moral para el grupo. A continuación se presenta la descripción de un acontecimiento de mediumnidad, el cual fue recogido de manera personal:

Mientras tanto, Marta estaba en estado de letargo, cuando al fin subió Juan, ella suspiró, Juan cogió la grabadora y se acercó atento a escuchar. Marta tuvo una respiración profunda, luego habló, pero salió otra voz, según Juan, la persona que hablaba era Papá Jesús. Habló largamente a Juan, le llamó la atención de haber descuidado a Marta. Le dijo, una vez más, que tenía que ser cuidadoso con Marta, porque personas como ella no eran comunes, ella era una médium excelente y una persona muy fiel a su trabajo y a los principios de los maestros... Pasó a otros temas, me saludo, antes de retirarse saludó diciendo: "La paz del Señor sea con ustedes", "Buenas noches". Cuando Marta despertó y recobró el conocimiento, estaba muy fría y no recordaba lo que había hablado.

Se presenta a continuación un extracto de un mensaje de Eurcilius -maestro espiritual del grupo- grabado por Juan en marzo de 1992, habla de la transición de la muerte hacia la vida espiritual o descarne como un hecho doloroso. A todos los espíritus que transmiten mensajes los llaman "Maestros espirituales" y sus mensajes son considerados enseñanzas aunque a veces discrepen con éstos. Los maestros tienen conversaciones más íntimas con los elegidos Juan, Fernando y Angela.

El despegue o descarne: Es doloroso, causa desequilibrio mental, desequilibrio del alma y en lo espiritual no están conectados estos tres hasta llegar a reconocer y aceptar sus errores y asimilar la enseñanza de la encarnación que terminó. Hay dos cosas que pueden evitar que llegues a la preparación del descarne: No ser disciplinado y no ser investigador, por medio de la lectura puedes integrar tu mundo de deseos y llegar a ser investigador de tus propios recuerdos.

c) La danza yoga: es una rutina creada por Fernando, es una

coreografía basada en el yoga y en las danzas de Gurdjieff que aprendió cuando era seguidor de Cuarto Camino. Las clases de danza yoga son una terapia contra el temor y la autocompasión, y que enseña como sensibilizar las percepciones natas, el autoreconocimiento corporal, la alteración de la conciencia, la meditación y la realización de experiencias místicas. El objeto es buscar la armonía entre el cuerpo, la mente y el espíritu.

En una época, Fernando hizo las clases los martes en la tarde y sábados en la mañana. Los martes estructuró las clases con calentamiento, algún ejercicio de concentración, relajamiento y meditación. Luego había conversación sobre lo que las personas experimentaban en el estado de somnolencia y también sobre la realización de las tareas encomendadas en una reunión previa. Dichas tareas consistían, por ejemplo, en tratar de notar todos los días la presencia de los pajaritos. En las clases se comentaban algunos problemas personales y si era algo muy especial solicitaban una conversación privada. Juan, Santiago y Fernando como miembros promotores reciben a los pacientes que desean conversar sobre sus problemas y los orientan.

Además, hay un conjunto de terapias especiales que los promotores ofrecen a quienes lo soliciten, como: regresiones a vidas pasadas realizadas por Marta, Juan y Fernando, masajes Shiat tzu por Angela y gemoterapia por Marta y Juan. También ofrecen charlas especializadas, basadas en algunos textos como los siguientes:

- el Kybalion (1985), que es un texto que explica de manera sucinta, los principios herméticos de la evolución universal,
- el Resumen de las lecciones de Cosmología General, dadas en la década del setenta por J.A. Rosciano, editado por Paxnova, Lima (mimeo sin fecha) y que desarrolla las tesis de la evolución, la noción del karma y otras,
- los Fundamentos para una ampliación del arte de curar (1992), por Rudolf Steiner e Ita Wegman, texto antroposófico que habla de la noción del cuerpo, sobre seres espirituales, la curación y otros,
- el texto El hombre visible e invisible (1951), por C.W.

Leadbeater, 1980, BsAs., que es un texto de la teosofía, habla de la clarividencia, la materia física y sutil, la reencarnación y el retorno de la chispa divina. Hasta aquí se ha dado cuenta de los principales ritos, prácticas de sanación y lecturas del grupo de sanación.

2.2. Las creencias.

En este acápite se exponen las creencias que configuran la religiosidad del grupo de sanación Sagrado Corazón de Jesús. Estas creencias son católicas, folklóricas, gnóstico-esotéricas y de salvación grupal e individual.

2.2.1. Creencias de origen católico.

Por las características religiosas de la sociedad peruana, no sorprende que el cristianismo, y sobre todo el catolicismo, haya proporcionado algunos conceptos y oraciones al rito de sanación propio de este grupo. La crianza cristiana también se expresó en los bautizos de Marta, Juan, Santiago y Fernando en la Iglesia Católica; y de Angela, Sonia e Ingrid en la Iglesia Luterana. Tal como se vió en los ritos, el grupo cree en la Santísima Trinidad, en Jesucristo, en la Virgen y en los santos, reza el credo y otras oraciones católicas, lee la biblia. Pero ésta es reinterpretada de acuerdo a lecturas hechas al azar y de manera simbólica. Pero ellos no la consideran la palabra de Dios, sino un conocimiento "sagrado" enmarcado en la lógica del pensamiento evolucionista del grupo y regido por las leyes evolucionistas.

Fue definitivo para el grupo que Marta, Juan y Santiago tengan una personalidad básicamente católica. El catolicismo de Marta -aprendido en la casa y en el colegio- y su asistencia a la misa dominical han demostrado la vigencia de sus creencias católicas; con lo cual da al grupo cierta coherencia y estabilidad. Marta dijo:

Siempre quise ser monja, fui criada en colegio de monjas: María Auxiliadora y Marillac. Me ponía a hablar con la Virgen y con una compañera del colegio nos gustaba arreglar la Iglesia, nos portábamos bien para que nos permitieran arreglar el altar, esto fue hasta los 15 años. Iba a la Iglesia los domingos y feriados. Usé el hábito de la Virgen del Carmen hasta los 18 años, fecha en la que me casé.

Jesús era como su padre y durante la misa sentía la alegría como si su padre regresara, así era como ella se explicaba la siguiente

... el pedirle ayuda a Jesús, el clamor y la comunicación, y el saber que él se manifiesta, es un poco como sentir la presencia del padre que está de viaje, que llega, que produce alegría y satisfacción de serme útil.

A continuación se presentan ciertas reinterpretaciones de estas creencias católicas. Este grupo no cuenta con una elaboración teológica propia y su principio religioso es asumir que todas las religiones son iguales. Sus cambios en las creencias católicas los realizan por medio de los conceptos gnósticos, nociones orientales como el karma y la reencarnación y la noción del 'daño'. A continuación se presenta el testimonio de Juan,

El Padre Eterno es nuestra premisa. Nosotros tenemos la obligación de demostrar nuestra fidelidad y amor hacia él. Entonces todo aquello que sea encaminado o dirigido a demostrar amor y fidelidad hacia Él es considerado camino de luz. ¿Qué es el Padre? Creación. Nosotros tratamos de cuidar la creación y mejorarla. El hombre por ser hombre tiene una serie de agregados en que confunde el amor universal y lo acomoda a sus beneficios y conveniencias. El Padre Eterno pone en tierra seres visibles para que a través de ellos el humano pueda entenderle, es el caso de la Madre María y de San José, de nuestro amado Jesús, que a diferencia de los demás Arcángeles, es un representante directo del Padre Eterno. ¿Por qué amamos y respetamos a Jesucristo? porque él viene a enseñarnos en una forma simple que es lo que quiere el Padre de nosotros y a prepararnos para la verdadera religión y el nexo directo del hombre con el Padre Eterno. Lo que ha entorpecido y alejado al hombre del camino de la luz es la soberbia, principal pecado capital del cual se desprenden los demás. Los principios universales son simples, el hombre los enreda al tratarlos de interpretar por medio de sus pensamientos cerebrales. La prueba está en el pensamiento científico, que solamente acepta todo aquello que pueda demostrar y deshecha todo lo demás, este es un ejemplo de soberbia. Todo lo que sucede en nuestro planeta está sujeto a las leyes universales, somos el producto de la decadencia de una civilización que en vez de construir y cuidar la creación, en su egoísmo, la está destruyendo; por ejemplo: la aplicación de hormonas a los pollos, los insecticidas, los huecos de ozono y los ensayos nucleares. Nuestro grupo trata, sin negar ninguna filosofía religiosa, de encaminarnos hacia la luz o el retorno del Padre Eterno. He sido formado por jesuitas por ese motivo entendemos y tratamos de investigar, no científicamente, sino espiritualmente, todo aquello que se considera misterio, pues sentimos que todo es explicable mediante un proceso interno y de una explicación espiritual, que desgraciadamente muchos humanos no están preparados para entenderlo. Es allí donde yo excuso a la religión católica de no explicar muchas cosas al público en general, porque no podrían comprenderlo.

Sobre la biblia, de la que utilizan Latinoamericana, otorgan, a ésta, igual valor que al Evangelio de Acuario (1987), ...un escrito ocultista de Levi Dowling (245) ...de 1907 ...que tanto ha influido en la conformación de la ideología de los Musulmanes negros (Guerra 1993:383). El texto de Acuario hace una explicación esotérica de las edades solares:

Nuestro sistema solar gasta un poco más de 2,100 años para pasar de un signo a otro (del Zodiaco). ...Con relación al tiempo exacto en el que comienza una Edad los astrónomos no están de acuerdo, ... Con todo, los críticos están de acuerdo en que el sol entró en el signo Taurus en los días del histórico Adán, cuando comenzó la Edad Táurica; en que entró en el signo de Aries hacia la época de Abraham cuando comenzó la edad Aria; en que entró en el signo Pisces hacia el comienzo del Imperio Romano, cuando comenzó la Edad Piscea, habiendo vivido más o menos al principio de esta Edad Jesús de Nazaret. La Edad Piscea corresponde aproximadamente a la Era Cristiana. Piscis significa 'peces'. El signo es conocido como signo de agua (intelectualidad). La Edad Piscea ha sido pues característicamente la edad del agua y del pez. (Dowling 1987:5)

El texto de Acuario informa que Jesucristo fue instruido por maestros místicos hindúes, budistas, tibetanos y otros gurús. Este texto invita al paciente a descender el velo del misterio en la vida de Jesús. Si bien en el texto de Acuario la creencia en Dios padre no se diferencia de la Iglesia Católica, en lo que concierne a la vida de Jesús hay mucha diferencia, sobre todo antes de su vida pública. Su vida oculta habría servido para aprender a "hacer" milagros. La gran misión de Cristo es el Amor y dejan abierta la posibilidad para que cualquiera pueda ser como Cristo, sobre todo en sus manifestaciones prodigiosas.

La creencia en la Virgen y en los santos católicos está muy difundida dentro del grupo. En la sala de sesiones está el altar, que es una repisa de madera con forma triangular, donde han colocado las imágenes de Cristo crucificado al centro, la de la Virgen María del Carmen, la de San Benito de Palermo y de José Gregorio Hernández. El triángulo simboliza a la pirámide y la pirámide a lo oculto. Por otro lado, las diversas advocaciones de la Virgen María las comprenden como si se tratara de un "séquito" de vírgenes y no de la misma María. A continuación se transcribe la opinión de Juan sobre la Virgen María:

La virginidad de la madre María es una virginidad espiritual, pues ella está libre de lo que llamamos pecado original, por eso virgen y pura. Y luego de ser elevada (a los 63 años), se convierte en la

guardiana de nuestro planeta. Por eso su llegada a diferentes lugares y en diferentes tiempos de representantes de nuestra Madre María, dando mensajes, poniendo oraciones y dando a entender el sufrimiento de nuestro amado Jesús por la destrucción del planeta por manos del humano o del hombre. Las vírgenes de Fátima, de Lourdes, Piedra Blanca, Guadalupe y del Carmen. Para mí todos los seres son angélicos, de su séquito, María es la reina y tiene a sus representantes.

2.2.2. Nuevos santos doctores.

El grupo da culto a nuevos santos populares que son profesionales de la salud a los cuales invocan; son considerados curanderos blancos, no han sido canonizados por la Iglesia y los llaman doctores espirituales o seres angelicales. Marta narró como surgió esta creencia:

En un sueño de visión Padre Jesús me pidió el servicio y fueron dados cuatro nombres: el de Carlitos Tullerquie Ramírez, el que cura el alma de la maldad del hombre; Ludwig Escajer como médico clínico y cirujano; Tomás Casefas Marganoso como neurólogo para eliminar tumores cerebrales y así ayudar también al drogadicto, o a los que padecen de mongoloides; José Gregorio Hernández como ginecólogo y médico de los pobres, siendo el primer santo venezolano y fue médico y siervo de Dios. Esto sucedió hace 18 años (en 1974), cuando me curé. Me nace ayudar a los hombres de toda condición social incluyendo su estado de fe de Iglesia; no importándome el credo que profese pero sintiendo mucha satisfacción espiritual cuando un ateo enseñado el camino pide el bautizo de nuestra fe cristiana. Así, alimentando mi fe he seguido en este camino para dar ayuda, más en lo espiritual aunque el pretexto sea lo físico.

El grupo adoptó a estos doctores espirituales y puso a Jesús a la cabeza. Así, la misión del grupo nació con la visión de Marta y con el objetivo de curar a las personas por medio de un método religioso. Juan asume como propia la misión de Marta y se identifica plenamente con sus ideas sobre la sanación. Él profundiza la explicación sobre la relación entre curar el alma y el cuerpo físico y compara la labor del grupo con la labor de un hospital.

Luego de esto (de hacer comprender sobre la maldad del hombre), invocamos a los seres angélicos para dar curación a su cuerpo físico: primero se cura el alma, segundo se cura el cuerpo físico. Un grupo espiritual no puede dar cosas materiales porque estamos al final de los tiempos y aparecerán profetas y falsos profetas; también tratamos de explicar con pautas simples para que el individuo aprenda a reconocer grupos o personas que muchas veces, utilizando la desesperación en que uno se encuentra, los llevan

por un camino fácil, haciéndoles romper leyes y alejándoles del camino de luz. El grupo es como un hospital de curación con apoyo de médicos espirituales. No se rompen leyes de luz. La curación la debe hacer de manera conciente el paciente, ya que es directa (Juan).

Esta creencia en los doctores espirituales es una forma en que el grupo defiende el espiritismo en oposición a la Iglesia Católica y argumenta que, así como la Iglesia tiene sus santos, ellos también y cree que en el servicio de sanación es necesario la invocación de doctores espirituales. La "intercesión" de los doctores espirituales es benéfica para todos, porque al ser la sanación una obra de caridad y de amor al prójimo, hay "seguridad" de que las almas del grupo pueden ascender en la escala evolutiva. Los doctores espirituales al ser invocados canalizan sus energías a través de la persona que hace la imposición de manos. Fernando argumentó de la siguiente manera,

Generalmente los que hacen espiritismo no invocan a un espíritu con nombre y apellido en especial. En ocasiones si lo hacen, abren puertas, los seres que acuden son de bajo nivel, son seres descarnados que no han podido elevar a planos superiores al plano terrestre, son conocidos como fantasmas. Cuando una persona ha desarrollado una disciplina sobre las necesidades de satisfacción del alma, entonces su alma está cargada de energía pura y avidez, se dirige a metas más espirituales. El servicio a los demás implica doblegar ciertas pasiones y deseos que uno pueda tener. El sacrificio significa sagrado oficio. Cuando una persona hace sacrificios, implica elegir aquellas acciones beneficiosas para él y los demás, dentro de un camino de evolución y no gratuitamente y deja el mundo de deseos banales. El sacerdocio es la elección a la divinidad. Esto significa que algunas personas logran hacer evolucionar a su alma y elevan las vibraciones del alma al nivel de espíritu: cuerpo - alma - espíritu. El ser humano está en una constante prueba o lucha, simbolizada por la cruz que simboliza la contradicción entre alma y espíritu. Cuando ese individuo descarna su alma tiene la tendencia a elevar y eleva fácilmente a otros planos superiores al plano terrestre, pero cuando un individuo es todo lo contrario, es un persona apegada a su mundo de deseos, entonces esa persona, cuando descarna no tiene deseos de despegar. Porque sus deseos están pegados a la tierra. Las almas que acuden al llamado de los espiritistas son almas que están vagando sobre la tierra aún apegadas a sus deseos y muchas veces, en gran cantidad de casos estas almas corresponden a personas que en su cuerpos eran alcohólicos, guardan estos deseos aun siendo solo almas. Nosotros no hacemos ouija, mediante la oración invocamos a unos guías con nombre y apellido. Estos médicos ascendieron a la luz, pero decidieron venir a la tierra para hacer misión. Son espíritus elevados que no trabajan solos, sino bajo la jerarquía del Padre Jesús.

El grupo afirma que la Iglesia no los puede acusar de espiritismo, porque ella hace lo mismo al invocar a los santos;

En la Iglesia, se requiere fe; los sacerdotes no pueden acusarnos de espiritistas por una simple razón, porque cuando uno dice en una oración: Padre Jesús, ayúdame!; virgencita, ayúdame!; San Martín de Porras, ayúdame! están llamándolos para pedirles y eso, también, sería espiritismo. Tampoco sería espiritismo cuando nosotros pedimos por medio de nuestro Padre Jesús -jefe de nuestro grupo- para que nos envíe médicos para así conquistar la salud, por medio de la fe; estamos haciendo lo mismo que ellos, y además los médicos que operan y sanan por sus conocimientos y su don de dar para servir desde la espiritualidad, dan un servicio de bienestar para la humanidad y para su crecimiento espiritual de los doctores espirituales. Para, así, seguir subiendo espiritualmente en la escala de Job.

2.2.3. La visión sobre el ser humano, la salud y la enfermedad.

Por ser los ritos de sanación individual y grupal un elemento central de este grupo, se presenta su visión sobre el ser humano, la salud y la enfermedad. Se parte de que la sanación del daño es lo más importante y se da en base a la autocuración por la fe. El grupo al curar se percibe asimismo como cumpliendo una misión espiritual o religiosa porque ayuda al paciente a salvarse, a arrepentirse y a purificarse hablándole de Dios. La cura del daño consiste en restablecer la salud del paciente por medio de los rituales diseñados con oraciones católicas, el uso de hierbas medicinales y la imposición de manos con canalización de energías. Se entiende por salud la consecuencia "lógica" de mantener una vida equilibrada, en paz sin angustia ni sufrimiento. Juan dijo,

Nuestra misión como grupo es ayudar al hermano que se acerca confundido, desesperado. Porque, vienen estando mal humana y espiritualmente, buscando una salida a sus problemas, este es el pretexto nuestro, pero en el fondo es mostrarles el camino, hacerles comprender... Nosotros invitamos a los pacientes, a que por medio de la fe, encuentren el sendero de la paz del alma y la elevación del espíritu.

Los pacientes se hacen "hermanos", comparten con los demás sus propias sanaciones y la paz espiritual que sienten. La visión del grupo sobre cuerpo, alma, enfermedad y salud puede resumirse en estos puntos:

a) **Las creencias de la salud y del cuerpo** desarrolladas por el grupo son las siguientes: primero, el daño como karma y la limpieza del daño y segundo, la salud holista que se basa en una noción

Primero, el daño: en la mayoría de los diagnósticos Marta concluye que a la persona le han hecho daño y que este daño puede ser hereditario. El concepto daño está muy difundido en la cultura popular, incluso los curanderos realizan conjuros para aliviar del daño o brujería a sus clientes. El sentido que el grupo le da a la palabra daño es el de maldad hecha por los hombres; también el de karma impuesto. El grupo alerta al paciente diciéndole que no es Dios el responsable de sus males sino la envidia de los hombres; que la persona se puede curar si tiene fe en Dios y si se arrepiente de sus pecados con el propósito de enmendarlos. Ellos creen en la existencia del espíritu malo que genera enfermedades que no son enfermedades de Dios.

La limpieza del daño se realiza por medio de los rituales ya descritos. Para permanecer limpio del daño, el grupo brinda terapias -o técnicas psicoterapéuticas- que son complementarias a los rituales y son los siguientes: el yoga, la oración, la relajación, la meditación, el autoconocimiento y el uso de los poderes psíquicos, todo lo cual permite mantener un buen estado de salud.

- El yoga es considerado un medio importante para mejorar la calidad de vida del hombre, porque "hoy" el hombre no vive ni su conciencia ni su espiritualidad. En este sentido el yoga -que significa unión- es una disciplina que orienta al individuo hacia una vida armónica entre cuerpo, alma y espíritu. El especialista es Fernando que señala lo siguiente,

¿Cómo se alimenta la parte positiva? ¿Cómo saborear con la conciencia despierta? Para ello hay que ocuparse de lo que uno está viviendo. Si yoga significa unión, es unir toda la energía. No debo abandonar mi cuerpo. La conciencia puede encajar en distintos niveles de percepción.

- La oración es considerada benéfica para la relajación y la curación por las buenas vibraciones que genera. El grupo hace una equivalencia funcional -término aplicado por Jinger Milton, que significa que existe una función social similar entre dos conceptos diferentes-, entre las oraciones y los mantras, que siendo diferentes sirven para un mismo fin: generar vibraciones

buenas y curativas. El grupo prescribe diez padrenuestros y diez avemarías para iniciar el rito de los baños, pero los consideran mantras de relajación y de preparación. Marta cree que al orar la energía recorre el cuerpo y lo protege.

- **El sociodrama:** Ingrid estuvo a cargo de unas charlas de análisis transaccional y de una sesión de sociodrama -que es una técnica psicoanalítica-. Ella cree que el ser humano sólo puede cambiarse a si mismo,

...somos personas diferentes, pero hay leyes a pesar de las diferencias de las culturas, estas leyes son iguales en todas partes. Habría que conocer cuales son las preguntas, los métodos y los trucos para encontrar respuestas. Hay que aprender la técnica de cómo ponerse en el lugar del otro. De acuerdo a estas leyes, no podemos cambiar a otras personas, a la única persona que podemos cambiar es a nosotros mismos. Les propongo los siguientes temas, de estos escogeremos algunos para trabajarlos: ¿quién soy yo? o identidad, ¿quiénes viven en mi persona?, ¿responsabilidad de las palabras propias y hablar por uno mismo?, salud mental, vergüenza, culpa, tabúes, escoger activamente en mi propia vida, comprometerme o ser el actor principal de nuestras vidas, las relaciones entre padres e hijos o ¿Qué significa cortar las cadenas de las generaciones?, celos, envidia, dobles mensajes, soledad, sexo y poder o el tipo de egoísmo que es útil, pensamientos positivos.

- **los poderes psíquicos:** Marta tiene la capacidad parapsicológica de percibir el estado de salud de los pacientes, también tiene sueños de "visión", puede adivinar el pasado y, complementa su don de clarividencia con, su habilidad para sugestionar a las personas. Fernando explicó el papel de la clarividencia en la sanación, como el poder para observar el aura o los campos energéticos que rodean al cuerpo. El aura más brillante corresponde a un ser más evolucionado,

El ojo del vidente no es como el ojo físico. El ojo físico sólo da una información física. La videncia toma la información física en un 10%, hay una información visual, del brillo que rodea a una persona, de cuales son sus campos energéticos, los colores de sus campos energéticos. El 90%, es el cuerpo mental quien lo percibe. Esto es un centro de percepción y comunicación de nivel muy elevado, con el cual se pueden captar las vibraciones sin verlas. Lo más burdo es la intuición. No es el pensamiento, es un conocimiento inmediato sin palabras. Esto es lo que te da la certeza del nivel del ser que tienes en frente (Marta).

El diagnóstico del daño lo realiza Marta a través de la clarividencia o de la videncia del aura, a través de regresiones

hipnóticas a vidas pasadas y por medio de la lectura de cartas. Según Fernando cualquier persona puede desarrollar estas habilidades con entrenamiento.

Segundo, **La Salud holista:** Este concepto de salud tiene un cierto sentido religioso y plantea que la salud emana de un equilibrio entre el cuerpo y el espíritu y, la unidad del yo al cosmos. Este concepto se basa en una noción gnóstico-esotérica del cuerpo humano y justifica el espiritismo. El sentido de la salud holista según Carolina: *Si mi hígado se enferma, entonces quiere decir que puedo estar mal mental, psíquica, emocional y físicamente. Quiero estar sana holísticamente y desechar muchas cosas.*

- **La noción gnóstico-esotérica del cuerpo humano:** La salud holista está combinada con la noción gnóstico-esotérica del cuerpo. El cuerpo humano está conformado por siete cuerpos o planos: el plano físico, el etérico, el astral o plano psicológico, el mental, el causal, el angelical y el del espíritu puro. Entre éstos sólo tres son los que más se usan en las curaciones del grupo y son el cuerpo material o físico, el etérico, y el astral - este último estaría en la cuarta dimensión.

El hombre tiene un cuerpo que actúa en cada uno de los planos. El cuerpo que corresponde al plano etérico es exacto a nuestro cuerpo material, nace y muere. El cuerpo humano tiene tres sensaciones: física, emocional y mental. El cuerpo etérico es aquel que hace posible sentir las sensaciones físicas, es el cuerpo que hace posible la calidad de médium. La curación por imposición de manos requiere que la materia etérica enferma sea retirada. Antes de enfermarse el órgano físico ya está enferma la parte etérica. El cuerpo astral hace posible las emociones.

- **Creencia en los espíritus que curan el daño:** La creencia espiritista propició la práctica de la mediumnidad y de la canalización. Por medio de la canalización de las energías de los doctores espirituales, a través de las personas que hacen la imposición de manos, se alivian los males de los pacientes. El canalismo es un espiritismo moderno. Santiago fue el primero en convertirse a la creencia de la mediumnidad y de la canalización dentro del grupo,

A diferencia de antes que yo buscaba, Marta vino aquí. Al comienzo nos pasó que una entidad nos hablaba a través de Marta,

era Carlitos Tullerquie Ramírez, a Juan y a mi (Santiago). que nos decía sobre nuestra vida, que era del pasado, sabía mucho, como Marta no podría saberlo jamás. Todos los días conversábamos, llenábamos libros con preguntas y respuestas. Todo un año fue el aprendizaje a través de la parte teórica. Yo tenía una hermana a la cual le dieron sólo seis meses de vida, por un tumor cerebral, que le iba a afectar su vista, tenía que operarse. El tumor la mataba o la dejaba ciega, o al operarla iba a estar ciega. Ni toda la familia junta podía juntar el dinero para la operación. Carlitos, a través de Marta, afirmó que si se podría curar, porque él fue curandero brasileño. En su primera etapa fue malero; en la segunda etapa, se convirtió y fue dejando de hacer el mal, para ser curandero blanco. Es el jefe de José Gregorio y del grupo. Carlitos me dice que hay que hacer para que mi hermana se cure: la casa de mi hermana había sido un cementerio inca y había habido matanza. Había que hacer misa para sacar a los espíritus atrapados; luego de la misa esos espíritus fueron elevados a sus moradas. Debíamos de hacernos los baños con la asistencia de Carlitos. Al quedar limpia la casa, mi hermana regresó y la orden fue de hacerle imposición de manos diaria. En tres meses se curó. Después que curan a mi hermana Carlitos me dice: "ahora pon las manos", yo pensaba que yo curaba, pero no es así. Uno presta el cuerpo y una entidad ayuda. Todas las entidades necesitan a un ser humano para actuar (Santiago).

b) La creencia holista implica la relación entre la salud, la salvación y los

extraterrestres: En la búsqueda de la sanación se involucra la búsqueda de la salvación y ésta, por el deseo de las personas de volver a creer en algo superior. A pesar de que unos pacientes han negado la validez de una Iglesia Católica a la cual consideran rígida y sumamente censuradora; y de que el grupo cree que la Iglesia ha negado el deterioro de la sociedad actual, en la que los valores de consumo han llevado a las personas por un camino sin transcendencia. El grupo adopta una actitud religiosa para la búsqueda de un nuevo camino de transcendencia que dialogue con la ciencia, desde una "ciencia ficción religiosa" o esoterismo. Paradójicamente a esta actitud tan crítica a la Iglesia Católica, muchos pacientes después de haber hecho su ritual de sanación, se han reconciliado con Dios y con la Iglesia.

En el mensaje escatológico algunas ideas centrales tienen que ver con el temor al fin de los tiempos, que no es lo mismo que el fin del mundo. Se trata del fin de una época y del comienzo de otra etapa de la vida en todo el planeta tierra, porque es el paso de la etapa de Piscis a la de Acuario. Así cobra sentido la búsqueda de un lugar seguro donde estar mientras la tierra supera la etapa crítica de su propia "limpieza", que también incluye desastres naturales como terremotos, inundaciones, erupciones

- el sentido religioso ecológico de la salvación: la sierra proporciona una naturaleza sana y tranquila, un lugar privilegiado para la meditación y propicio para la práctica de la mediumnidad. Los mensajes recomiendan huir de la catástrofe en la costa, a continuación se presenta el testimonio de Arturo: *Otro tema fue la comida para 500 personas por la cuestión del peregrinaje, porque se suponía que se tenía que preparar el albergue y la comida para una cantidad de personas que vinieran huyendo de la salida del mar en la costa.*

- los extraterrestres son los salvadores: creen en la existencia de seres extraterrestres organizados que se movilizan en naves espaciales invisibles, que se comunican por mediumnidad y que canalizan sus energías para la sanación. En una ocasión nombraron a Orlando como jefe de las fuerzas terrestres para que se comunique con los fuerzas extraterrestres. Por otro lado, el parentesco con los extraterrestres es importante y Santiago comentó acerca del parentesco entre Marta y estos seres "celestiales":

Sobre los hijos astrales o espirituales, yo creo en eso porque un miembro de otro grupo, una vidente me lo ha confirmado. Sin que nadie le dijera nada, ella observó que ha Marta le estaba ocurriendo algo extraordinario. Marta ha llegado a tener siete espíritus. También creo en los guardianes, porque esta misma chica los ha visto. El hijo de Carolina es el hijo espiritual de Marta, pero en verdad son seres superiores.

Las casas del grupo en la sierra son consideradas como lugares sagrados, energizados, puros, ubicadas en un lugar elegido por los "maestros" y también son un refugio. Lugares donde se realizan ceremonias religiosas propias del grupo íntimo como son los matrimonios cósmicos, sesiones de mediumnidad y donde se aplican los proyectos de ayuda social. En la sierra se dan los mensajes, las regresiones a otras vidas e iniciaciones a muchas personas para que se interesen por el grupo. A los maestros espirituales los consideran personas de mucha autoridad moral y ellos "intervienen" como guías en todo el accionar del grupo, tanto en la orientación para la actuación cotidiana como en los "grandes" proyectos. Porque los guías conciben al grupo como su

núcleo promotor, elegido para vivir el cambio de era. Grupo que por su "origen común" "tiene" la misión de fundar la Nueva Jerusalem y de realizar la imposición de manos.

Entre los maestros espirituales hay una cierta jerarquía espiritual y de parentesco, de esta manera Dios es el ancestro común, un "tatarabuelo", el comandante Ories es el "abuelo", Eurcilius parece ser otro comandante de la nave, Jesús es el "padre" y el comandante de la nave-clínica y Aurorita es la nieta. Marta considera que Aurorita es su hija espiritual porque la "gestó en la espalda" y porque es una "niña" de un alto nivel espiritual.

Además están los doctores espirituales como José Gregorio Hernández, Carlitos Tullerquie Ramírez y otros más, que están involucrados en la sanación. A continuación se presenta un extracto de un mensaje de Eurcilius para Juan:

Hoy dirán ustedes, que bueno, pero yo no vengo a decirles 'retrocedan, desanden, que el que se queda, vayan por él'. No señores, hoy no hay tiempo, hoy es el mañana, mañana es el final; (;egoísta maestro!-comentario de Juan al mensaje de Eurcilius-). No, señores: ustedes tienen un compromiso, deben fidelidad, deben cumplir con una misión en concreto.

- **La salvación se expresa en mejorar la calidad de vida:** el grupo cree que es necesario mejorar la calidad de vida, para ello se debe de adoptar un estilo de vida coherente y armonioso con la naturaleza porque ésta tiene origen divino. Se debe adquirir un nuevo estilo de vida que garantice un mejoramiento de la calidad de vida física y espiritual. A continuación se presenta la explicación de Carolina:

Por ejemplo, me interesa mejorar mi calidad de vida, por eso aprendo biohuerto. Trato de no fumar, de no enfermarme, trato de no asumir problemas de otros y de no obsesionarme. Quiero vivir y comer mejor, gritar menos, ser más condescendiente enseñándoles a mis hijos a mejorar su calidad de vida, rompiendo círculos viciosos en la educación. Orlando me dice que sobre la ecología muchas veces yo no soy consecuente, ya que también el alimento no es sólo físico sino espiritual. Me cuesta todavía, ahora estoy resfriada. Cuando uno mejora su calidad de vida, ello significa no enfermarse, porque cuando uno se enferma no mejora la calidad de vida, porque uno está con la enfermedad del universo. Arturo señala: Donde Marta yo descubro, por la literatura de ella, que existe una conexión propia entre salud y manera de vivir.

Hay la creencia de que la salud está vinculada a la salvación, que proviene del hecho de que cada persona se mantenga "limpia" y que tenga fe. Cabe precisar qué recomiendan a los pacientes: fe en los doctores espirituales, una conducta y unos sentimientos limpios. El daño debe curarse y se debe obtener protección contra él mediante la "limpieza". Tal como lo manifestó Juan sobre las recomendaciones que Marta proporciona a los pacientes:

Si hay problemas del hogar Marta trata con la videncia de ver si es influencia externa a esta pareja, si es así, estamos frente a la envidia, el maleficio o a la maldad. Lo primero es hacer el tratamiento del alma con la purificación del agua y hierbas. Luego se conversa, se motiva a que cada uno analice sus actitudes. Se le pregunta ¿qué haces tu para que tu marido se quede? Le decimos que ella cambie de táctica. Para recibir hay que dar amor, el amor es una entrega sin esperar nada a nadie. La terapia de curación psicológica son los jueves de limpieza energética, tratando de eliminar la carga negativa de su alma.

c) **Los conocimientos gnósticos:** son los que sustentan el holismo dentro del grupo, incluyen la ley de la evolución y los principios herméticos, la magia y el manejo de energías, el espiritismo y la curación.

Primero, **la filosofía hermética:** Este grupo tiene una filosofía y una visión del mundo que se basa en las leyes de la filosofía hermética. El texto que consultan es Kybalion (1975) y en éste se presentan los siete principios herméticos como mentalismo, correspondencia, vibración, polaridad, ritmo, causa y efecto y generación. Estos principios van acompañados de otros conceptos que este grupo aplica a su trabajo: la transmutación mental que básicamente desarrolla la idea que la mente enferma al cuerpo o que la mente ayuda sobremanera a sanar el cuerpo; y el concepto del todo en el todo u holismo, que sirve para las adivinaciones, la videncia y la magia.

Uno de los principios más utilizados es el de la correspondencia: como es arriba es abajo. Lo físico es una proyección de lo espiritual y una ilusión porque no perdura, cambia y se transforma. Lo espiritual es lo verdadero porque no cambia, sale del Padre y regresa al Padre. Los hombres somos verdad e ilusión al mismo tiempo. El grupo aplica el principio de correspondencia, 'como es arriba es abajo' al concepto de

matrimonio cósmico entre "parejas espirituales". Estas parejas espirituales serían el resultado de la unión de dos mitades cósmicas, este es el caso de Marta y Juan. Ella es una persona predestinada que debe tener una pareja espiritual; y Juan al igual que ella, es el elegido para ser su "pareja espiritual" o "cósmica". Con él debe existir una unión especial, ya que en el cielo cada uno es la mitad del otro y juntos completan la unidad espiritual. Esto explica el desarrollo de cierto "parentesco" espiritual. Para mayor aclaración se presenta el testimonio de Juan,

El matrimonio cósmico es la unión del Adán y Eva. La teoría del espíritu y su división. Si tomamos la referencia de Adán y Eva, vemos que son uno solo. Dios hizo al hombre a imagen y semejanza de barro, de algo físico que es la tierra. De los mismos componentes de esta nuestra casa: que es nuestro planeta tierra. Luego le dio un soplo, le dio parte de él, lo que llamamos el espíritu. Después lo agarra, lo duerme y de él saca una costilla y forma otro ser de barro, del mismo material que él y le da otro aliento de vida y se crea Eva. Conclusión: dos alientos y dos cuerpos, que se originan de un mismo cuerpo. Eso significa que tienes cuatro partes, el Adán, el ser completo como ser angélico tiene cuatro partes, dos arriba y dos abajo. Las dos partes de abajo se convierten en la media naranja, cuando se encuentran las partes de abajo, cuyas dos partes de arriba son complementarias o la misma, se está dando un matrimonio cósmico. El matrimonio cósmico viene cuando estás preparado.

La ley del péndulo o principio de polaridad es otro principio hermético muy utilizado y alude a la creencia de que frente a Cristo hay un anti-Cristo, frente a un curador blanco hay un brujo negro. Frente a los guías espirituales, que son seres de luz, hay curanderos que hacen brujerías con la ayuda de seres y espíritus poco elevados que luego cobran por los servicios prestados.

La ley de la evolución la conciben como una escala vibratoria, en función de la cual se determinan el karma y la reencarnación. La ley de la evolución toma en cuenta el principio de causa y efecto que explica el karma, el dharma y la reencarnación. El grupo basa sus conocimientos en un texto rosacruz de cosmología,

...la ciencia que nos explica por qué estamos aquí, qué leyes nos gobiernan y cuál es nuestro destino; que Dios es energía, que sabemos que existe, que es infinito y omnisciente... . Habría una ley que dice ...que no hay jamás un efecto sin causa, no hay jamás causa que se quede sin efecto.

Santiago explicó la evolución de la siguiente manera:

El propósito fundamental del espíritu al haber sido creado puro, pero inexperto, es alcanzar la perfección a través del trabajo constante, para lograr la experiencia y la sabiduría que lo vaya acercando cada vez más, a la fuente de la cual fue creado. Para que la evolución del espíritu sea posible, se deben de dar una serie de requisitos y situaciones para que el ser vaya pasando paulatinamente, por todas las etapas que son necesarias para su aprendizaje y perfección. En el universo existe todo un ordenamiento jerárquico espiritual, en donde los seres más evolucionados se encargan por mandato divino y por anhelo propio de supervisar, determinar y actuar en los mundos de menor evolución. Todo el tiempo que dura el paso del ser por las diferentes etapas de su vida es guiado y supervisado por estas jerarquías, siendo ellas las encargadas de las diferentes formas en que el ser debe pasar para su correcta evolución. La primera etapa del período evolutivo del ser se lleva a cabo en el reino mineral, donde éste en estado elemental, empieza a evolucionar dando vida a los diferentes estados de la materia. La segunda etapa de la evolución se realiza en el reino vegetal, dando vida a las diferentes variedades de plantas que existen en el mundo. En este período, el ser va a desarrollar un instinto rudimentario que le permita defenderse del medio ambiente en que vive. La tercera etapa se realiza en el reino animal, y es aquí donde el ser es preparado para adquirir conciencia y tener el derecho de gozar de libre albedrío, que lo adquirirá cuando esté listo para encarnar como hombre.

Santiago cree que todo tiene vida en el universo y que el hombre es dueño de su libre albedrío. El ser humano desde su concepción tiene un espíritu asignado y la evolución de una persona está íntimamente relacionada con los espíritus que ella conciba, porque desde la concepción el bebé inicia su evolución y por ello, el grupo está en contra del aborto.

Segundo, **acerca de la magia y el manejo de energías**: la energía es la esencia de la vida y la magia viene a ser la manipulación de energía. Hay magos blancos y negros, en este sentido si una persona se ve afectada por fuerzas negativas, hay fuerzas positivas que la pueden ayudar, parte del trabajo de sanación es quitarle al alma estas cargas; motivo por el cual creen que el uso de la magia es válido, tal como lo explicó Fernando:

El planeta es un campo de batalla a los heridos se les devuelve la salud para que puedan seguir luchando. En esta acción vamos en contra del trabajo de los magos negros, al limpiar a la persona se transforma el mal en energía positiva. Esto significa que a gran

escala, nosotros estamos afinados a un ejército de luz y de amor que lucha por la evolución. Entonces, tenemos al enemigo como enemigo nuestro, como fuerza de oposición que es necesaria dentro del plano evolutivo.



En la organización del grupo es importante el papel de Marta, porque sigue atrayendo nuevos adherentes que experimentan curiosidad ante el grupo, gratitud por la sanación y cierta fascinación por su forma de ser. La integración del paciente pasa por varios niveles, tales como ser transitorio, permanente y promotor; en cada nivel, el compromiso se hace más personal, y se tiene funciones y deberes diferentes. Cada nuevo integrante es considerado una nueva fuente de conocimientos y de relaciones, porque para el grupo, nada es casual sino que "todo tiene un por qué" y así, se considera beneficiosa toda nueva adhesión. Pero en el grupo hay bastantes conflictos entre los promotores y pacientes permanentes y, entre Marta y los promotores. El nuevo adherente al grupo puede reaccionar de dos maneras: permanece encantado o desencantarse. Si hay desencanto, se produce un alejamiento del grupo hasta llegar a una ruptura; si el encanto crece, se permanece en el grupo y se incrementa el nivel de compromiso. El grupo Sagrado Corazón de Jesús tiene un tipo de organización incipiente, estructurada en torno a la personalidad y creencias de Marta y sus actividades de sanación.

3.1. El grupo promotor:

3.1.1. Las personas

Marta la sanadora es el personaje central e inspiró la conformación del grupo por sus dones de sanación, de clarividencia, su religiosidad emotiva, su filosofía ecléctica y gnóstica. Ella inició las sesiones de imposición de manos por "inspiración divina", ya que se considera médium de Jesús y canal de los doctores espirituales. Ella es la promotora principal de las creencias en una Nueva Jerusalem y ha construido tres casas en la sierra, que sirven para la realización de ejercicios, para la meditación, para la recepción de los mensajes y para su reposo. Ha realizado un viaje para visitar un nuevo grupo de sanación en Alemania, auspiciado por ella y también ha viajado a Tierra Santa, con el apoyo económico de una paciente y amiga.

Aunque Marta tiende a tener relaciones conflictivas con las personas de su entorno, también tiene la tendencia de establecer vínculos de "parentesco" con los adherentes, ya sea por medio de la creencia de un origen mítico común extraterrestre, por haber

"gestado espíritus", por pertenecer a la hermandad de sanadores por ser la madrina de bautizo de algunos niños. Marta cree que todo aquel que se acerca al grupo promotor es parte de la tripulación de la nave espacial que se malogró en Egipto. Ella tiene la convicción de que ha "gestado" hasta siete espíritus de seres superiores, lo que coincidió con la adopción de un niño huérfano por Orlando; esto le bastó a Marta para creer que el niño es la encarnación de uno de estos espíritus que gestó y su "nieto espiritual". Esta situación ha generado una "esfera de parentesco" con Carolina, que es la madre adoptiva del niño, aunque su esposo no se creyó esa historia de la encarnación de este espíritu.

Marta estableció un estrecho vínculo con **Juan**, que es su pareja cósmica y ambos usan un par de anillos de oro con cinco brillantes que son iguales y simbolizan su unión cósmica. Los brillantes representan cinco estrellas que son parte de la constelación de Orión. Ellos creen que tienen un origen común que recuerda al de Adán y Eva quienes son uno solo. Marta tiene tres posibles parejas espirituales y resultó ser Juan con quien realizó su matrimonio cósmico. La relación que establece Marta con Juan se presenta de la siguiente manera: Juan es su contraparte y su primer asistente, primer creyente de sus características extraordinarias, co-fundador, elaborador de nuevas estrategias, activista y ejecutor de muchas ideas de Marta. Juan es "co-director" de almas y asume la dirección de las lecturas y de los comentarios los días de sanación. En la sierra ha celebrado ceremonias religiosas como los matrimonios cósmicos, "bautizos" y "primeras comuniones".

Santiago, "hermano de Juan", es el primer creyente y colaborador de la imposición de manos. El rol de Santiago está definido, al igual que Juan, por una gran fidelidad hacia Marta en la imposición de manos. En alguna de las experiencias de las regresiones de vida creyeron que se habían reencarnado en la época de Jesús: Marta es la hermana de Lázaro y de María, Juan, el apóstol Juan, discípulo preferido del Señor Jesús y Santiago, Santiago el mayor y hermano de Juan. Santiago es el principal promotor de una concepción gnóstico-esotérica del cuerpo físico, etérico y astral, él es uno de los charlistas oficiales del grupo.

Fernando, especialista en psicoterapia yoga, está

profundamente convencido de la mediumnidad de Marta y la considera como su madre. Fernando tiene una preparación previa en yoga, que coincide y agranda el marco de creencias en el grupo; por su manera de ser y por sus conocimientos es incluido al grupo promotor y sanador. Luego de superar ciertas resistencias sobre su fidelidad a Marta, ésta le otorga su confianza. Fernando comparte muchos mensajes mediúmnicos con Juan, muchos de los cuales tienen un carácter personal, llegando a impartirle instrucciones. Las acciones de Fernando, junto con Santiago, son el aporte teórico del grupo, pero muy orientados a la sicoterapia yoga. Fernando apoya la realización de psicoterapias de regresión a pacientes y sus opiniones influyen de manera determinante sobre Marta y el grupo. Él dicta clases de meditación, danza yoga a todo aquel que quiera y también colabora en la imposición de manos.

Sonia tiene una presencia activa en la sierra y cree fervientemente en las principales doctrinas del grupo, aunque tiene algunas discrepancias con algunos miembros, porque hay una cierta relación conflictiva entre ella y el grupo. Además, tiene una relación ambigua con Marta, a veces es su oponente, pero también la considera como su "mamá". Sonia invirtió todo su capital en la construcción de su casa refugio, en una zona rural de la sierra, escribió sobre la salud holista, programa vacaciones útiles con los niños de la sierra a quienes adoctrina y es un referente para Marta como apoyo logístico, en cuanto a hospedaje de amigos del grupo.

Angela es amiga de Sonia -quien la presentó a Marta- y se convirtió en la asistente principal de Marta. Angela forma parte del grupo de imposición de manos, apoya el trabajo de Sonia en la sierra, atiende a los pacientes interesados en shiat tzu y es la asistente a Marta todas las tardes.

3.1.2. Características generales de los promotores.

Los promotores se caracterizan por aceptar plenamente a Marta, los rituales y las creencias del grupo, asistir de manera continua a las sesiones de sanación y participar de algunas tareas propias del grupo. En el cuadro 1, que está a continuación, se presentan los datos de cada promotor en relación al seudónimo, la edad, la ocupación, el año de ingreso al grupo, su especialidad y su nacionalidad. Naturalmente estos datos se refieren a la época

CUADRO 1.- LOS PROMOTORES.

NOMBRE	EDAD (al año '96)	OCUPACION	AÑO DE INGRESO AL GRUPO	ESPECIALIDAD DENTRO DEL GRUPO	LUGAR DE ORIGEN
1.Marta	54	Ama de casa Administra en su restaurant. Estudió estética femenina.	1985	Sanadora Vidente Dirige la imposición de manos Atención de consultas en casa.	Callao- Perú
2.Juan	40	Administra su taller de autos y es mecánico. Era contador (pero en 1992 no ejercía).	1985	Ideólogo gnóstico. Organizador. Pareja "espiritual" de Marta. Despacha en la venta de la esencia de hierbas. Hace baños de limpieza.	Barrios Altos, Lima-Perú
3.Santiago	49	Mecánico de autos. Autodidacta en temas gnósticos.	1985	Impone las manos Ideólogo del gnósticismo- esotérico.	Chincha, Lima-Perú
4.Sonia	57	Comunicadora Produce su propia huerta en la sierra.	1986	Escribe sobre salud holista, autocuración y biohuertos.	Europea y llegó al Perú a los 10.

5. Fernando	35	Comunicador. Administra una imprensa.	1986	Vidente, yoga (Gurdjev). Hace imposición de manos.	
6. Angela	44	Terapeuta en masajes Shiat Tsu.	1993	Asistente de Marta y vidente Hace imposición de manos.	Europea y llegó al Perú en 1988.
7. César	34	Abogado y empleado en una oficina de registro civil.	1992	Apoya en la imposición de manos.	Lima-Perú

en que se realizó el Estudio. Ninguno de los promotores destaca por su profesión, algunos tienen una carrera técnica como Marta y Sonia; otros son autodidactas como Santiago; y Juan tenía sin concluir sus estudios de contabilidad. Los pacientes permanentes coinciden en las mismas creencias que el grupo promotor: en el daño, en la sanación por hierbas, en los espíritus de los maestros, en los extraterrestres, en la salud holista y en la videncia.

3.1.3. Las lecturas básicas de los promotores.

Los textos más leídos por todo el grupo y consultados permanentemente por Marta, son de Chiappe (1974) quien habla de un curanderismo folklórico espiritista; de Brennan⁶ (1991) quien habla de un curanderismo intelectual espiritista; de Hay (1985) quien habla de un curanderismo mental espiritista; de Weiss (1992) quien habla de una psiquiatría esotérica; y de Lucas (1992 - Seminario de parapsicología) quien habla de una psiquiatría esotérica. En el cuadro 2 se presenta una descripción de estas lecturas.

A continuación se hace una explicación de los textos antes presentados: los primeros cuatro autores hacen alusión al bien y al mal desde un punto de vista moral y creen que entre las causas más importantes de las enfermedades, de hoy, está la ausencia del sentido de la vida ocasionado por la ausencia de Dios. El quinto autor, Lucas, señala que una de las posible razones de las enfermedades es la carencia

⁶ Brennan, Ann es una integrante de la Nueva Era, basa la noción de salud holista en una imagen holonómica del mundo, en la que lo separado sólo sería el elemento superficial, mientras que en la profundidad, en el ser auténtico, todo existiría en permanente compenetración. (Resumen Sudbrack 1990:26-27)

del sentido de la vida. Todos estos terapeutas apuntan al manejo técnico de la mente y de la sugestión como instrumento. Las técnicas son diferentes y los sentidos de la vida que propugnan también son diferentes. Por otro lado, de manera más nítida en Brennan, Hay y Weiss, la relación con el Absoluto es una relación monista, el hombre y Dios son uno sólo. El curanderismo folklórico y la parapsicología no incorporan al sentido de sus terapias la idea de la esencia de Dios en el hombre, ambos conciben que la enfermedad es psicósomática. Así mismo, ambos toman en cuenta el entorno social del enfermo y buscan terapias sugestivas para fortalecerlo para que pueda tener un desempeño óptimo en su medio social y familiar.



NOMBRE	METODO	CONCEPTO DEL CUERPO	TECNICAS/ Diagnóstico	OBJETIVO
1.CHIAPPE	Curande- -rismo folkló- -rico Espiri- -tismo	La armonía entre el hombre y su ambiente social y natural. (Valdivia 1986:143)	Por adivinación y por síntomas físicos y psíquicos. Cura por sugestión, usa hierbas medicinales e invoca a los santos.	Eliminación del daño.
2.BRENNAN	Curande- -rismo intelec- -tual Espiri- -tismo.	El cuerpo humano tiene siete cuerpos o campos energéticos. Ello permite la reencarnación, la regresión para recuperar la salud holística y el reencuentro con la esencia divina, es la aceptación de lo irracional.	Por medio de la percepción extrasensorial o alteración de conciencia. Uso de información de maestros espirituales por canalización.	Equilibrar la vida del paciente y silenciar su mente para ampliar sus percepciones.
3.HAY	Curande- -rismo mental.	La persona misma crea la idea de la enfermedad. El cuerpo es espejo de las ideas y de las creencias. El mal no existe, la Divina Inteligencia Infinita apoya a los hombres, no los cuestiona. El pecado trae la idea de culpa y el castigo trae la idea de la enfermedad.	Regresión a la infancia y recreación del ambiente emocional. Todo el problema se reduce al manejo de ideas equivocadas.	El paciente debe de olvidar el pasado y el resentimiento y debe perdonar. El paciente puede autocurarse.
4.WEISS	Psiquia- -tría esoté- -rica.	La mente guarda información de traumas de las personas ocurridos en esta vida y en reencarnaciones pasadas. Se deja de reencarnar cuando se poseen las cualidades del amor, no violencia, compasión y caridad.	Regresión hipnótica. Relajación, visualización, estados de meditación y experiencias espirituales.	Cura los síntomas físicos y psíquicos, por medio del conocimiento de sus causas en el pasado. Se debe mejorar para no reencarnar. Busca la experiencia inter.
5.LUCAS	Para- psicolo- gía prácti- -ca	El hombre es cuerpo, energía y espíritu. Entre los problemas del hombre de hoy están las enfermedades psicósomáticas, el desequilibrio emocional, no aceptación de uno mismo, carencia del sentido de la vida, la angustia, la depresión, la falta de concentración, pobre relación familiar y humana, falta de autoestima, tensión, influencias negativas, el estrés, el miedo, la inseguridad Habla del aura como	Uso de técnicas mentales para conseguir la salud. Uso de la cromoterapia. Uso de la radiofónica.	Recuperación del equilibrio energético usando fuerza mental, el uso de la influencia positiva de la mente, para obtener la sanación.

El concepto de los espíritus que median está presente en Brennan, en Hay y en el curanderismo popular. Los conceptos de la reencarnación, así como la visión del cuerpo humano como una materia negativa, superada y carente de significación para el individuo. están presentes en Brennan, Hay, Weiss. En la visión del curanderismo folklórico y en la parapsicología práctica hay un deseo inminente de tener salud orgánica, conjuntamente con una armonización del medio ambiente social. Las convicciones de Marta estaban orientadas hacia las lecturas de Brennan, Hay y Weiss.

Asimismo, están las lecturas gnósticas que hace Santiago, que tienen un valor cohesionador dentro del grupo y él tiene la autoridad moral para enseñar estos conocimientos. Santiago enseña a partir de las lecturas que se presentan a continuación y su tendencia es claramente esotérica. Le interesa lo oculto de la oración, de los milagros, de las peculiaridades divinas del Señor Jesús y explica estos fenómenos de una manera "científica". Él se inspira en el gnosticismo de los rosacruces, de los teósofos y de los antropósofos.

Todas estas corrientes gnósticas se originaron en el gnosticismo cristiano del siglo II después de Cristo, con los teósofos con Madame Blavatsky a la cabeza y Leadbeater, quien fuera su sucesor; luego continuó con la antroposofía que surgió con Steiner, anteriormente teósofo; y por último continuó con la Fraternidad Rosa Cruz, la que nació en el siglo IV. Bohme fue fundador de los rosacruces, nació en Görlitz (Prusia), realizó escritos de inspiración luterana que llamaban a una reforma socio-religiosa (Guerra 1993:430). Todos estos grupos se asignaron una sabiduría que provendría del antiguo Egipto y estilaban reunirse en cámaras secretas.

La idea general del gnosticismo es que el cuerpo humano es malo, por ende la meta es romper el encadenamiento a lo corporal. Los teósofos y antropósofos (Guerra 1993:417) propugnan una unión de conocimientos, vengan de donde vengan. Las tres ideologías consideran que el hombre es un pedacito de Dios, que Dios está en el hombre y que el hombre debe reencarnarse para volver a Dios purificado. Gnosis significa conocimiento, es un modo de conocimiento de la experiencia interior, *mediante el cual el hombre descubre y se recupera del todo a sí mismo en su verdad y realidad últimas* (Guerra 1993:442) y recuerda su origen divino. No se trataría de un conocimiento ni sensorial ni racional ni de fe, se trata más bien de una introspección psico-religiosa, de carácter irracional. El gnosticismo moderno se atribuye a Samael Aun Weor (Guerra 1993:451), fue fundado en Colombia en 1977 y de esta línea nació el movimiento gnóstico Cristiano Universal, movimiento al que pertenecieron Santiago y Juan en distintos momentos.

Las creencias gnósticas se expresan en los diversos niveles del

grupo de sanación, como el interés por la sanación y la sanación entre los pacientes transitorios; el interés por las nociones de salud holista y gnóstica entre los permanentes; y el interés por ser sanadores y el espiritismo entre los promotores. Las lecturas gnósticas más importantes dentro del grupo son las que se presentan en el cuadro 3.

CUADRO 3.- DESCRIPCION DE LAS LECTURAS GNÓSTICAS BÁSICAS.

1. <u>Cosmología general</u> de José Rosciano Holder.			
GRUPO	META	TEMAS	NOCIONES ANTROPOLOGICAS
Rosacruz	El retorno a Dios. El manejo de fuerzas mágicas. Ser una escuela iniciática. Hacer un monasterio o iniciático en los andes.	El destino es una programación de reencarnaciones. La oposición a la Iglesia: Los santos no escuchan las oraciones porque se reencarnan. La oración sólo es la movilización de energías, es un mantra. Rechazan el celibato. Jesús es un personaje esotérico. Dios es energía. Salud: la curación sólo se logra a través de espíritus encarnados y desencarnados. Creen en la regresión hipnótica a otras vidas.	Creer en los diversos planos de la existencia, los cuales permiten la evolución espiritual, la purificación del karma a través de las reencarnaciones. Creer en la existencia e intervención de espíritus guías.
2. <u>El hombre visible e invisible</u> de Leadbeater:			
GRUPO	META	TEMAS	NOCIONES ANTROPOLOGICAS
Teosofía	Somos chispa divina que retorna al Logo Solar.	Se apoya en el conocimiento de las Sagradas Escrituras y en el conocimiento y testimonio de las religiones primitivas. Cree en el aura. Cree en los planos de la existencia. Habla de química oculta.	Creer en las reencarnaciones. Cree que el ser humano evoluciona a través de 7 planos de la naturaleza, hasta llegar a la purificación.
3. <u>Fundamentos del arte de curar</u> de Rudolf Steiner:			

GRUPO	META	TEMAS	NOCIONES
Antropós ofía	El arte de curar.	Habla de la intuición e inspiración para el conocimiento de lo espiritual. También de la capacidad de relacionarse don seres espirituales.	Cree en las causas metafísicas de la enfermedad. Cree en la curación por medio de la realización de movimientos armónicos y que tienen efectos en el alma y en el espíritu.

3.2. El grupo de los pacientes permanentes.

Estos paciente están descritos en el cuadro 4 y son los allegados al grupo promotor como Marité, la pareja de Fernando, Orlando y su esposa Carolina, Linda, Arturo y Mariza. Todos estiman a Marta por sus dones de sanación pero también tienen muchas discrepancias con ella debido a que no creen en los mensajes de los espíritus y porque tampoco les gusta el manejo conflictivo de Marta en las relaciones interpersonales. Al interior del grupo hay una intensa lucha por el control y Marta pretende mantenerse a la cabeza, seguida por Juan, Fernando, Angela y Santiago -quien no tiene pretensiones de poder. Por otro lado están Sonia, Linda, Carolina, Arturo, Marité y César, que tienen una actitud crítica frente a Marta. Marta se ha mantenido como líder a pesar de los conflictos y contradicciones. Los pacientes permanentes son amigos de la sanadora, que muchas veces no se conocen entre sí, ni asumen una participación tan comprometida.

3.2.1. Las personas

Los conflictos en el grupo de los pacientes permanentes causaron su relativo alejamiento. Orlando se alejó porque le pareció absurdo que lo nombraran comandante de las fuerzas terrestres para que dialogara con las fuerzas extraterrestres y, por otro lado, porque fracasó el anuncio de la fecha de un terremoto. Arturo asumió la responsabilidad de la construcción del canal de agua para la irrigación del pueblito en la sierra donde radican Marta y Sonia. Además, el grupo quería que Arturo participe del proyecto del peregrinaje de 500 personas a la sierra, lo cual implicaba llevar comida y organizar el albergue para esa cantidad de personas, que llegarían a la sierra huyendo de una catástrofe natural como la salida del mar en la costa, pero él no aceptó

En el caso de Linda, ella es una convencida del esoterismo y fue una integrante muy entusiasta, pero tal como pasó con Arturo, también fue criticada por Fernando que era muy celoso de la amistad de Marta y del control que por medio de ella, él ejercía en el grupo. Fernando influyó en la expulsión de Arturo y de Linda, lo que motivó el distanciamiento momentáneo de ambos. Linda se queja que el grupo la quiere "amarrar al pasado".

Carolina cree en los dones de Marta, pero no en los mensajes, porque ha visto como su amiga Sonia cambió por efecto de éstos, algunos eran mensajes absurdos como el que pedía que dejara su hijo mayor a cargo de Sonia.

Sobre Marité se comentará en el capítulo de la interpretación.

3.2.2. Características generales de los pacientes permanentes.

Todos los pacientes permanentes son profesionales y algunos destacan como la actriz, la ceramista, la pintora y el sociólogo. Lo que los une al grupo es el lazo afectivo con Marta, es decir el sentimiento de comunidad, lo que los diferencia del grupo promotor es que no asumen los mensajes de los "maestros" como órdenes. A continuación se presenta el cuadro de las características generales de los pacientes permanentes.

CUADRO 4.- CARACTERÍSTICAS DE LOS PACIENTES PERMANENTES

NOMBRE	EDAD	OCUPACIÓN	AÑO DE INGRESO AL GRUPO	LUGAR DE ORIGEN
1. Carolina	49	Actriz dramática. Madre de tres, uno es adoptado.	1986	Lima-Perú Vivió unos años en USA y en la sierra.
2. Orlando	49-?	Contador. Es profesor de	1986	Nació en un país latinoamericano. Vivió

		biodanza.		unos años en la
3. Ingrid	53	Psico-terapeuta	1991	Europea, casada con peruano y vive en Europa.
4. Arturo	52	Científico social	1989	Lima-Perú
5. Mariza	33	Científica social	1989	Lima-Perú
6. Marité	44	Ceramista	1986	Lima-Perú Hija de italiano, hizo sus estudios en Italia.
7. Linda	44	Pintora	1986	Lima-Perú
8. Celia	47	Economista	1993	Lima-Perú

3.2.3. Las lecturas básicas de los pacientes permanentes.

Se ha señalado como se originan las creencias de los pacientes transitorios, personas que no tienen mayor preparación esotérica ni intelectual. Sin embargo entre ellos, hay pacientes transitorios que sí traen inquietudes esotéricas, de nueva religiosidad y de otros asuntos similares. Estos últimos, pasaron de pacientes transitorios a pacientes permanentes y se hicieron amigos personales de Marta, comparten inquietudes que trascienden la mera sanación grupal, como por ejemplo, el interés por los conocimientos esotéricos y por hacer vida de comunidad. Los pacientes permanentes se caracterizan por ser personas más leídas, la mayoría de ellos han leído los textos de Carlos Castañeda que es muy popular y a continuación se presenta un breve resumen de dos de ellos:

a. Las enseñanzas de don Juan (1968). En este texto el autor trata de presentar la importancia del aprendizaje en el manejo de los poderes alucinatorios del peyote (o mescalita) y de su relación con el maestro (brujo o chamán) que lo está iniciando. Se trata del encuentro con experiencias místicas con espíritus desconocidos, provenientes del peyote y su sustancia alucinógena. Vale la pena resaltar su énfasis en los estados de realidad no ordinaria y la manipulación de éstos a través de la ingestión de la sustancia alucinógena

del peyote. Otro aspecto importante, es que el relato de la experiencia de la alteración de la conciencia y niega la existencia de un orden conceptual o racional, valora sobre todo lo pragmático, como eje de la unidad o consenso especial.

b. Viaje a Ixtlán (1975). El objetivo del texto es cómo llegar a obtener la "visión" para ser brujo, ver al aliado (espíritu auxiliar), dominarlo a través de una lucha y romper los lazos afectivos con los familiares.

Don Juan sonrió. Genaro te contaba su historia -dijo- porque ayer paraste el mundo, y él piensa que también "viste" pero eres tan tonto que tu mismo no lo sabes. Yo le digo que eres un ser muy raro, y que tarde o temprano verás. De cualquier modo, en tu próximo encuentro con el aliado, si acaso llega, tendrás que luchar con él. Si sobrevives al choque, de lo cual estoy seguro, pues eres fuerte y has estado viviendo como guerrero, te encontrarás vivo en una tierra desconocida. Entonces como es natural para todos nosotros, lo primero que querrás hacer es volver a los Angeles. Lo que dejaste allí está perdido para siempre. Para entonces, claro serás brujo, pero eso no ayuda; en un momento así, lo importante para todos nosotros es el hecho de que todo cuanto amamos, odiamos o deseamos ha quedado atrás. Pero los sentimientos del hombre no mueren ni cambian, y el brujo inicia su camino a casa sabiendo que nunca llegará, sabiendo que ningún poder sobre la tierra, así sea la misma muerte, lo conducirá al sitio, las cosas, la gente que amaba. Eso es lo que Genaro te dijo. Castañeda pensó "...sabía que aun no había llegado mi hora." (Castañeda 1975:362)

La experiencia relata el manejo de un estado alterado de conciencia provocado por la ingestión de un alucinógeno, luego la alteración del estado de conciencia sin alucinógeno alguno. La actitud incansable de Castañeda, es como la de un guerrero, buscando dicha meta del misticismo y del conocimiento irracional dentro de sí. Este autor es un modelo o paradigma seguido por muchos pacientes permanentes y que posiblemente han asociado las características de Marta a las de Don Juan. Guardando cierta distancia, se podría decir que Marta ha alcanzado esta visión de la cual se habla en los textos de Castañeda, debido a otras causas y sin uso de sustancias alucinógenas. A continuación se presenta el resumen de otros textos leídos por los pacientes permanentes: The turning point de Capra (1985), I Ching o libro de las mutaciones que es un milenario oráculo chino (1985) y El sentido de lo humano de Maturana (1992).

AUTOR	TEMAS	LA MISTICA Y LA SALUD
1. CAPRA	<p>El rescate del matriarcado. El uso de la energía solar. Sistema de valores de la sensación y del idealismo. Lo valores éticos son relativos. La percepción personal es la única fuente de conocimiento y de verdad. Cambio de paradigmas para la física. El impase económico. Nuevo modelo biomédico. Postula medicina holista. Promueve la medicina de sociedades tradicionales. La verdad, la justicia y la belleza nacen de la subjetividad y por este motivo son universales. La ecología tiene una espiritualidad femenina. Profetiza el surgimiento de una nueva era que se entronca a los movimientos sociales de los 60 y 70.</p>	<p>Lo más importante en la terapia es la respuesta psicológica y la cura mental. La intuición, lo holístico y lo ecológico van unidos y las medicinas chamánicas, indúes y chinas incorporan dichas características. El uso de estados de conciencia no ordinarios a través de la regresión autohipnótica para la autocuración. La meta es la unicidad y la satisfacción de las necesidades espirituales de las personas.</p>
2. I CHING	<p>Libro de las mutaciones. La intención es contrarrestar el azar. El oráculo se basa en las sincronicidad de los hechos.</p>	<p>El I Ching es considerado una técnica oracular o método de exploración del subconciencia. Se opone al sistema de causa y efecto. Observa los hechos pero no analiza. Le interesa el estado psíquico de la persona al momento de lanzar las monedas y de hacer las preguntas. En la tradición china piensan que son espíritus los que intervienen en la configuración de las monedas y por tanto de las respuestas.</p>
3. MATURANA	<p>El cuerpo-espíritu. Las emociones han sido desvalorizadas en favor de la razón. El valor está negado en la sociedad actual. La biología del amor es el verdadero valor de la sociedad. Conversar es construir realidades. El mal sólo es producto cultural. La religión elige y ordena.</p>	<p>Lo espiritual es un estado de conciencia y es un modo de vivir la corporalidad. Sólo con la biología del amor se puede lograr la unidad entre el cuerpo-espíritu y con ello recobrar la salud. Todo lo espiritual se da en las conversaciones. Dios no existe. La experiencia mística es la unidad con otros seres</p>

3.3. El grupo de los pacientes transitorios.

3.3.1. Las personas.

Las creencias de los pacientes transitorios se fundamentan en sus experiencias de conversión religiosa, es decir en la convicción de la eficacia de la sanación y de las creencias del grupo. Las respuestas de los pacientes transitorios encuestados en 1992, son significativamente parecidas a las respuestas de los pacientes transitorios encuestados en 1995.

a. **Características de los pacientes transitorios:** Éstos tienen un nivel socio-económico medio con tendencia a medio alto debido a la mudanza a San Isidro. El estudio reveló que había un promedio de asistencia entre 20 y 30 personas cada jueves, el promedio de edad es de 37 a 38 años, una edad de productividad y de responsabilidades sociales y económicas para el individuo. La participación de las mujeres tiende a duplicar la de los varones; muchos son casados, asisten en familia con los hijos, también hay solteros y divorciados. En el nivel de la educación y de la ocupación se presentan cuatro tendencias: profesionales, comerciantes, empleados y amas de casa. El 30% de los asistentes son nuevos, lo que denota una constante admisión al rito de sanación de imposición de manos. Los pacientes se muestran interesados en hablar de Dios y de su fe.

Características de los pacientes un día ordinario de sanación en 1992:

Total de la muestra: 31 personas	Promedio de edad 37.5
Sexo: 19 mujeres 12 hombres	
Estado civil: solteros 12	casados 16

Educación:	Superior 18	Universitarios 2	Técnica 2
	Primaria 3	Secundaria 3	NR 3
Ocupación:	Profesionales 7	Comerciantes 4	Empleados 5
	Ama de casa 6	Estudiantes 5	NR 3
Permanencia:	11 personas de 1 día a 1 año.		
	20 personas de 1 año a 8 años.		

b. **Los testimonios de los pacientes transitorios:** En los testimonios recogidos en las encuestas de 1992, los pacientes transitorios están entusiasmados con la sanación de los baños, la limpieza del daño, el aumento de la fe y la sensación de recibir calor humano y acogida en el grupo de imposición de manos. Es importante hacer notar que a pesar de que cada paciente permanece en el grupo por distinto lapso, los testimonios son básicamente los mismos. Se ha ordenado a los sujetos encuestados en función de su tiempo de permanencia:

El paciente A: llegó hace ocho años donde Marta.

Llegué a conocer a Marta porque me la recomendó una familia amiga. Aquí encontré una luz. Mi experiencia fue el amor por la fe y ver sanar a los pacientes. Yo me siento bien y me he curado de la úlcera, con el baño y me limpé. Mi fe en Dios se modificó, ahora tengo otra forma de vivir la vida y de amar a Dios. Los jueves de sanación experimento la sensación de calor por la energía que se recibe de los predicadores hermanos.

La paciente B: llegó hace cinco años es católica y se siente identificada con el grupo y con la oración, asiste especialmente cuando necesita ayuda.

Vine por curación espiritual y corporal hace cinco años y fue mi madre la que me trajo. Estuve impresionada de ver a tantas personas en este grupo de oración y sanación, primeramente encontré fe y salud. Fui recuperándome cada vez más y hoy mi fe me trae constantemente para rezar por los demás. La mejoría la sentí muy pronto, en tres días, tanto en lo espiritual como en el físico. El diagnóstico fue de salud, malestar en el corazón y los riñones. Me curé y estoy sintiendo mucho alivio en todo. Mi fe sigue igual de fuerte que antes de venir. Ahora ya no soy materialista sino más humana y ayudo a mi prójimo con la ayuda de Dios. Los jueves de sanación quiero asistir a los demás con

El paciente C: llegó hace cuatro años por motivos de desorientación y no de salud orgánica. Marta le aseguró que ello se debía a que se encontraba alejado del Señor y muy estresado. Las sesiones de sanación le volvieron a dar un nuevo sentido a su vida, así como las explicaciones que recibe acerca de Dios en el grupo.

Vine por motivos de encontrarme anímicamente mal, porque me sentía completamente derrotado y por una serie de cosas que me habían pasado en mi vida cotidiana y en el trabajo, además, necesitaba consejo, algo como paz en mi espíritu. Llegué hace cuatro años y me recomendó un amigo, encontré lo que buscaba: paz espiritual, consejo, amistad y comprensión. Mi experiencia fue extraordinaria por muchos motivos. Mi impresión fue importante por lo mucho que pude ver y comprobar. A mi me diagnosticaron varias cosas, como que estaba muy desorientado y alejado del Señor y que me encontraba sumamente estresado, falta de seguridad. Dos baños me hicieron un efecto positivo y tranquilizador y hubieron muchos cambios en mi vida. En estos momentos me siento anímicamente bien, y sobre todo con mucha paz y tranquilidad espiritual. Creo que me siento curado, después de lo que he pasado. Mi fe en Dios se ha modificado totalmente debido a que siento claramente que deseo compartirla con mis semejantes. Cada vez que vengo donde Marta aprendo algo más de nuestro Señor y los jueves de sanación experimento algo nuevo, siento sensaciones diferentes, como que cada día estoy más cerca del Señor y siento que mis males se van aliviando cada día más.

El paciente D: llegó hace tres años donde Marta motivado por su separación matrimonial y reconoció su previo alejamiento de Dios y que los baños y las oraciones lo entusiasmaron tanto que lo llevaron a reencontrarse a sí mismo. En este caso la transformación de la fe fue un regresar a ella.

Vine a raíz de mi separación matrimonial, me la recomendó una prima. Aquí encontré una esperanza. Mi experiencia fue la de poder encaminarme para recuperar mi salud mental y espiritual. Me había alejado de Dios. Mi primera impresión fue de dejarme llevar, sin preguntar, a los baños. Me diagnosticó daño y úlcera. Los baños me dieron una sensación de alivio y de sentirme bien, 'sobre mis pies'. Ahora me siento bien de salud. Me curé pero descubrí que tenía que hacer mucho conmigo mismo en el plano corporal y espiritual. Mi fe en Dios se ha modificado. He visto que la fe es una relación y no como yo creía un dogma que hay que creer porque alguien lo dice. Los jueves de sanación experimento varias sensaciones: alivio, comunidad y ganas de aprender.

La paciente E: llegó hace tres años, es la pareja de D. Se conocieron en este grupo y se enamoraron. Para ella la experiencia del grupo ha significado ganar mayor seguridad en la vida a partir de su fe enriquecida.

Mi fe se ha enriquecido, me siento más convencida de lo que voy a lograr en la vida y soy más feliz. Cuando me siento mal recuerdo todo lo vivido a partir de mi llegada al grupo de Marta.

El paciente F: llegó hace dos años donde Marta, primero, por motivos de estrés, luego asistía con su esposa para poder tener hijos. El día de la encuesta había asistido con su mujer e hija. Él cree ver aumentada su fe en Cristo.

Llegué donde Marta dos veces, la primera vez porque las cosas me iban mal por más esfuerzo y dedicación que ponía en realizar mis planes; la segunda porque me sentía mal orgánicamente. Yo y mi esposa venimos desde hace dos años, por motivo de ella. Aquí encontré una oportunidad para acercarme más a Cristo, experimentamos grupalmente comunicación directa con el Señor, aunque si bien no nos responde oralmente sentimos que está con nosotros. Mi primera impresión fue de misterio y también de tranquilidad. A mi me diagnosticaron envidia y daño la primera vez, la segunda tensión emocional. Ahora siento que he mejorado bastante y confío mucho en la Sra. Marta. Estoy más tranquilo, las cosas me salen mejor. En familia nos va cada vez mejor y nuestra hija se hizo aquí. Antes de llegar aquí yo creía y respetaba mucho a Cristo, pero mi fe no era tanta como ahora, pienso que se debe a que quizá nunca le pedí nada creía en él pero me sentía autosuficiente y orgulloso. Ahora con mucha humildad se que mi fe ha crecido y nuestra unión con el Señor es más hermosa. Los jueves de sanación sentimos bastante calma y tranquilidad, las vibraciones son muy positivas y es un grupo bonito.

Los pacientes G Y H: llegaron hace un año donde Marta. En el paciente G hay un deseo de conocerse mejor a sí mismo. En cuanto a su fe hay un cambio con respecto a la asistencia dominical a misa, él encontró un ambiente de fraternidad de todos por igual, sin importar su condición. El paciente H descubrió que no estaba solo y vió incrementada su fe en Cristo, aunque su primera impresión no fue muy positiva. Ambos casos incidieron en que han experimentado una recuperación de energías.

G: *Vine para conocer algo más de mi persona, me la recomendó una amiga. Aquí encontré positivismo, entusiasmo, sensibilidad, preocupación por el ser humano, sea quien fuere, mi primera impresión fue sentirme bien y ser bien acogida. Me diagnosticó que habían dañado a mis padres, por lo tanto los males recaían en toda la familia. Los baños me ayudaron a captar energía buena y*

positiva. Los baños me los hice hace un año, en ese tiempo me sentí transformada psicológicamente, físicamente después de varias sesiones de sanación, también me sentí mejor, pero no se si me he curado del todo. No se ha modificado mi fe, sigue siendo la misma de siempre. Lo que ha cambiado es que estoy cumpliendo con ir a la misa y comulgar todos los domingos y toda otra vez que pueda. Cuando estoy en las sesiones de sanación experimento integración, buena voluntad, deseos de estar mejor y de estar completamente curada. Cuando me retiro, todo el resto de las horas hasta que me acuesto estoy tarareando las canciones y realmente me gusta.

H. Vine porque deseaba recuperar mi salud. Encontré mucho positivismo, que la energía se puede transmitir a través de las manos, que no estamos solos. A mi me diagnosticaron problemas orgánicos y los baños me hicieron mucho bien, pues limpiaron la negatividad que había en mi. Ahora me siento muy bien y me curé en un 90%. Mi fe no se ha modificado de ninguna manera, por el contrario ahora comprendo mejor. Aquí encontré lo que me faltaba: tener más fe en Dios, pues él lo puede todo. Me siento mejor con más ánimos de seguir adelante.

Los pacientes I, J, K, L Y M: un conjunto de pacientes - I, J, K, L Y M- que recién experimentan las primeras sesiones de la sanación grupal, en sus testimonios resaltan la fe en Dios y la sensación de asombro ante la experiencia de la imposición de manos.

I. Creo de tanto rezar por cada baño me pongo en contacto con el Señor, siento que me escucha y me estoy sanando por mi fe. **J.** Quiero y trato de estar más cerca de Dios y rezar mucho. **K.** Definitivamente mi fe en Dios es total, me siento otra persona, mucho más limpio. **L.** Mi fe en Dios se fortaleció aun más. **M.** Vine porque tenía problemas personales, recomendado por mi hermana. Por lo que encontré tuve bastante asombro, fue una experiencia positiva y la impresión final fue de sosiego. Me recetó bebidas a base de hierbas y los baños, que me dieron una sensación de gran tranquilidad. Ahora estimo que me siento mucho mejor. Mi fe en Dios si se ha modificado: me siento más pegado a la fe y creo que mis energías han renacido. Vengo confiado a mi primera sesión de sanación grupal.

Los pacientes transitorios creen en la sanación porque han vivido sus experiencias de curación personal. Todos responden que se han curado, que se están curando, o que sienten alguna mejoría. Lo cierto es que esta curación se vió reflejada en los siguientes cuatro aspectos:

En lo psicológico:	Porque la curación provee tranquilidad, liberación, más fuerzas y energías positivas.
En lo religioso:	Porque estimula la fe en Dios, a quien se se

	siente más presente y cerca gracias a la meditación y la oración. Crea una necesidad de comprensión y de esperanza.
En lo social :	Porque genera un espacio social de acogida, de oración en comunidad, de sentimientos de hermandad y unión, así como fe, gratitud y cariño hacia Marta.
En lo esotérico:	Porque fuera de lo religioso, muchas personas también van para aprender más esoterismo.

Muchos consideran que esta curación es una forma de llegar a Dios, *de manera más directa y sentida*, que es una experiencia nueva y diferente a la vivida en la Iglesia Católica, aunque para otros es igual a la experiencia vivida dentro de la Iglesia, no habría diferencia.

3.3.2. Las características generales de los pacientes transitorios.

Estos pacientes tienen la necesidad de la curación como su principal preocupación. En el grupo de los pacientes transitorios hay dos tendencias, los que sólo van a la consulta privada donde Marta y los que asisten a las sesiones de imposición de manos, luego de haber culminado la realización de los baños. A continuación se presenta una descripción de los pacientes transitorios.

a) **Los pacientes transitorios de consultas puntuales:** son los pacientes que sólo asisten para la consulta privada de Marta, para que les diagnostique el daño, les lean las cartas y les vendan los baños. Estos pacientes sólo requieren de un contacto breve y muy puntual como una pasada de huevo y también pueden ser pacientes antiguos, que sólo quieren comprar aguas.

b) **Los pacientes transitorios de las sesiones de imposición de manos:** A las personas que asisten a las sesiones de imposición de manos y en especial a las que han culminado todos los baños de hierbas se les considera "limpios", como si hubiesen superado una prueba muy importante. Los pacientes a través de la imposición de manos inician un acercamiento a la experiencia de la canalización y a través de las charlas de Juan, Fernando y Santiago se acercan a al adoctrinamiento gnóstico. Muchas personas asisten a la sanación durante todo un año para lograr una mejoría. Después de varios meses de permanencia, las personas han adquirido un mayor sentido

de pertenencia al grupo y a sus creencias, son perseverantes considerados hermanos. Juan manifestó su opinión respecto de las personas que se mantienen en el grupo:

Las personas que se quedan lo hacen por fe, por el mensaje que transmitimos. Nuestro mensaje es esperanza, basada en los principios de nuestra religión católica. Tratando de infundir paz y tranquilidad en estos momentos de tribulaciones.

Los datos sobre los pacientes transitorios se han recabado por medio de entrevistas y de una encuesta⁷ aplicada en dos oportunidades en días ordinarios de sanación grupal y con tres años de diferencia entre una y otra fecha. Una entrevista se realizó en el barrio popular -1992- y la otra en San Isidro -1995.

Los pacientes expresan las razones por las cuales llegaron al grupo: la búsqueda de sanación, de orientación y de verdad. A pesar del cambio de local, las razones para asistir a la sanación permanecen iguales aunque en diferentes proporciones. La sanación responde a la cura de algún mal orgánico, sobre todo entre los pacientes que iban al centro de Lima. La sanación responde a la desorientación, al malestar psíquico, al estrés, a la ansiedad y a la confusión existencial especialmente entre los pacientes que van a San Isidro. Por búsqueda de la verdad se entiende la búsqueda de sentidos, tema que tiene más fuerza en San Isidro.

Hasta 1992 el promedio de asistentes era de cincuenta pacientes por sesión semanal, sin embargo y coincidentemente con la detención de Abimael Guzmán, la asistencia bajó a treinta pacientes en el barrio popular. Asimismo, en San Isidro -a partir de octubre de 1993- la asistencia bajó a

⁷ Encuesta aplicada a los asistentes a dos reuniones ordinarias de sanación de imposición de manos: el 16 de junio de 1992 y el 20 de Julio de 1995.

I. Datos personales: edad, sexo, grado de instrucción, ocupación, estado civil y nacionalidad.

II. Preguntas sobre sanación: 1. ¿Por qué llegaste a donde Marta? 2. ¿Hace cuánto tiempo llegaste donde Adela y quién de la recomendó? 3. ¿Qué encontraste, cuál fue tu experiencia y tu primera impresión? 4. ¿Qué te diagnosticó y qué efecto te hicieron los baños? 5. ¿Cómo te sientes ahora, te curaste? 6. ¿Tu fe en Dios se ha modificado, puedes explicarme tu experiencia? 7. ¿Qué experimentas los jueves de sanación? 8. ¿Cómo era tu práctica religiosa antes de conocer a Marta?

veintidos pacientes por sesión y esto coincidió con el inicio de las multitudinarias misas de sanación del padre Manuel Rodríguez (Cornejo:1995).

La sesión grupal con sus oraciones y canciones promueve cierto sentimiento de solidaridad afectiva durante la sanación. Pero terminada la sesión la mayoría de los pacientes no se vuelven a ver hasta la siguiente semana. El sentimiento afectivo nace básicamente del agradecimiento hacia Marta por la sanación individual y por la experiencia grupal de imposición de manos. En el grupo de sanación se vive un ambiente de simpatía entre todos porque que se comparten momentos intensos de oración y canciones, mientras que cada pacientes pasa por la camilla para la imposición de manos. Los dos testimonios transcritos a continuación, de una madre y su hijo, describen los motivos de su acercamiento a Marta, sus demandas, malestares y sus experiencias durante los baños y durante la sanación grupal.

El caso de una madre y su hijo: Ella tenía 48 años, con educación superior y ocupación en ventas, el hijo tenía 24 años, con educación superior y estudiante:

La mamá:

Vine porque me hablaron muy bien de Marta, del bien que hace a sus semejantes y porque tengo fe. Me la recomendó Carolina y vengo desde hace 4 meses (marzo 1993). Encontré una persona que desde el momento que la vi me inspiró confianza y paz, experimenté una sensación de tranquilidad y fe. Me recomendó 10 baños y cada día sentía tranquilidad y confianza, más que nada me sentía positiva y que todo lo que hacía me salía bien. Ahora me siento mejor de mis dolores de cabeza. Mi experiencia es de fe, pienso que mi fe se modificó. Ahora pienso más en Dios y valoro más las cosas. Los jueves de sanación experimento mucha tranquilidad, y me siento muy bien, es por eso que los jueves hago lo imposible por no faltar. Les agradezco a todos por hacerme sentir bien, positiva y con más fe que antes.

El hijo:

Vine porque a mi madre y a mi nos pasaron una secuela de cosas inexplicables y con mucha frecuencia: accidentes fuertes, problemas en el hogar y muchos problemas económicos. Llegué hace 4 meses por recomendación de Carolina. Mi primera impresión fue encontrar un grupo de personas muy positivas y humanas, después de la primera visita me sentí muy tranquilo y con paz interior, que hacía mucho tiempo no lo sentía, poco a poco se fueron borrando mis pesadillas. Me hice 14 baños porque Marta me dijo

que a mi padre y a mi madre les habían hecho mucho daño y que yo lo había recibido por intermedio de ellos. Los baños sirvieron como un medio para sentirme relajado y menos tenso, para que luego muchas cosas positivas se fueran dando poco a poco. Ahora me siento bien, porque, sinceramente, con tantas desgracias que me ocurrían me hicieron débil y flaquear perdiendo muchas veces la fe y pensando no pocas veces que Dios no existía; pero ahora se que Dios está presente, aunque a veces te pasen cosas malas, pero siempre hay que buscar lo positivo y es ahí donde está él. En los jueves de sanación experimento una sensación de paz y bienestar, siento que Dios está presente y me siento como en contacto con él. También debo aceptar que los baños te ayudan mucho en lo psicológico, te ponen la mente positiva y eso es un gran paso para lograr lo que uno hace o hará en el transcurso ordinario de su vida.

El hijo piensa que la razón por la cual asisten a la sanación son la cantidad de problemas inexplicables que los angustia: *Vine porque a mi madre y a mi nos pasaron una secuela de cosas inexplicables y con mucha frecuencia: accidentes fuertes, problemas en el hogar y muchos problemas económicos.* Ellos sintieron la necesidad de encontrar una solución y una explicación a sus problemas. Qué es lo que encontraron esta madre y su hijo? **Primero**, encontraron a Marta, que les inspiró confianza, tranquilidad, paz interior y fe. **Segundo**, en los baños la madre encontró tranquilidad y confianza; y el hijo, relajamiento y la presencia de Dios. **Tercero**, los jueves de sanación grupal la madre encontró tranquilidad y bienestar y el hijo encontró paz interior y ayuda para pasar la semana de buen ánimo.

De manera general, entre las respuestas de las dos encuestas se registran los siguientes motivos de asistencia: a) porque son llevados por los familiares, b) por salud, c) por daño, d) por su fe (interés espiritual o psicológico), e) por problemas de hogar, f) por recomendación específica. El paciente asiste a la sesión de imposición de manos porque quiere apoyo para vivir la vida y superar la crisis. El paciente experimenta una terapia psico-socioreligioso que lo ayuda a recobrar el equilibrio y con él la salud. Complementariamente, vive de manera grupal su recuperación al compartir las sesiones de sanación. Los pacientes son personas de tipos culturales diversos: criollos, andinos y tecnócratas.

La recuperación de la fe en Dios es un hecho central. Todos los entrevistados afirman que su fe en Dios se modificó y consecuentemente hubo un cambio psicológico positivo en sus vidas. Cambio motivado por la consulta con Marta, por la

experiencia de los baños con las oraciones y por la imposición de manos grupal. Si bien la fe en Dios se recuperó, también se vio afectada por la influencia gnóstica del grupo, que apunta a una manera individualista y subjetiva de vivir el cambio personal.

2.3. Las Normas Éticas.

La ética está guiada por la meta de la salvación del grupo y del individuo. La idea básica es la del retorno a Dios por medio de un esfuerzo personal, de cumplir con los diez mandamientos, de ser buenos para estar sanos y así alcanzar la superación evolutiva. Una ética un tanto ecléctica porque está compuesta de catolicismo popular, de gnosticismo, de curanderismo, de karma, del daño y de espiritismo. Las normas éticas están influenciadas por sus creencias de que los "maestros ascendidos" y los espíritus sanan; de que la sanación es religiosa por que implica tener fe en Dios, en los santos -incluyendo a "sus santos"- y en las oraciones católicas; de que todas las religiones son iguales -de acuerdo con su filosofía gnóstica rosacruz; de que las prácticas curanderiles de los baños y el mantenimiento del buen estado de las vibraciones son condiciones necesarias para la evolución.

Aparte de la importancia de los diez mandamientos, también le dan bastante énfasis a lo que denominan los principios universales. Estos principios son compartidos por los "Maestros", tales como el principio universal de protección de la creación y sus implicancias como la lucha contra la drogadicción, el aborto, la desorientación y el abandono. El grupo lucha porque los pacientes recobren la fe y la esperanza y tiene la tendencia a hacer recomendaciones puritanas, aunque en su conducta cotidiana, el grupo demuestra todo lo contrario. Tal es la opinión de Juan:

Existen principios universales que comparten todas las religiones. El más importante es la NO destrucción de la creación. Porque toda destrucción de lo creado está en contra del que lo creó. En consiguiente está en contra de lo que nosotros llamamos Dios, Padre Celestial, Yahve. Las drogas y el aborto son ofensas a Dios, y al ofender a una persona se estaría destruyendo una creación por maltratar a otro ser. Las drogas tienen una influencia exterior e interior. Las influencias exteriores están relacionadas al medio o a los seres que te rodean si vives en un medio hostil. Pero si tu realmente eres hostil no interesa el medio que te rodea. El rencor, la

desesperación, la falta de medios, la alta tensión emocional son algunas de las razones por las cuales la gente viene a cada uno se le trata diferente de acuerdo a lo que siente. Tratamos que entienda que con odio no va a lograr nada, se marchitará energética y físicamente. Que sus vibraciones bajas pueden atraer enfermedades ambientales. Hay dos tipos de personas que vienen: las curiosas y gente que cree o gente que no encuentra solución en los medios científicos y que son recomendados. La gente que se queda lo hace por fe, por el mensaje que transmitimos. El mensaje es de esperanza, basado en los principios de nuestra religión católica, tratando de infundir paz y tranquilidad en estos momentos de tribulaciones.



1. **El origen del grupo** se centró en dos aspectos: a) en el sufrimiento de Marta, a raíz de la muerte de su padre y de su hermana, de la realización apresurada de su matrimonio para así mantener unida a la familia, de haber pasado cuatro años de tratamiento para la esquizofrenia sufriendo de llagas en la piel y varios intentos de suicidio. Después de estos sufrimientos, Marta adquirió el don de sanación y las visiones, finalmente logró su autocuración, se volvió adivina, aprendió a hacer de médium y conoció la filosofía gnóstica-esotérica.

b) El momento mítico de la fundación del grupo fue en 1985, como consecuencia de un pedido de los "Maestros" y su inicio fue rodeado de los mitos del origen y de la promesa de la salvación común al grupo. Dicha salvación sólo se conseguiría mediante el servicio de sanación a los pacientes y mediante la venida de los extraterrestres. En el seno del grupo de Marta sus allegados la tratan como a una "gurú", es decir acriticamente, sin embargo, también habían fricción por el control del liderazgo.

2. **En cuanto a las creencias**, estas son el resultado de un conjunto de reinterpretaciones, reinterpretaciones de los dogmas católicos, de la oración que es vista como mantra, de la Biblia que es leída desde una óptica gnóstica, de Jesús que es considerado el jefe de una nave extraterrestre y de María que es considerada una Santa que realiza favores y cuida de la capa de ozono. Los santos son vistos desde una perspectiva espiritista, por esto ellos crearon sus propios santos profesionales y populares. Las reinterpretaciones que el grupo hace se basan en el punto de vista del cambio de Era.

La reinterpretación del daño, noción propia del folklore popular, es reinterpretado como karma y su limpieza es considerada importante para que el individuo alcance la evolución espiritual en la siguiente vida. El yoga y otras formas sicoterapéuticas empíricas son utilizadas para lograr las regresiones en el inconciente. La salud holista es una propuesta que se desarrolla en el seno de una

matriz cultural gnóstico-esotérica. Desde este punto de vista, tienen otra noción del cuerpo, en la que los espíritus curan, intervienen los poderes síquicos sugestivos de Marta, los principios herméticos de la ley de la evolución y el manejo mágico de las fuerzas de la naturaleza. La salvación personal sólo se logra si se es miembro del grupo y el objeto de la salvación es la mejora en la calidad de vida. Por ello se propugna una religiosidad ecológica.

3. **En cuanto a la organización**, Marta es la líder indiscutible y está rodeada de su núcleo promotor con quienes estableció una fuerte dependencia afectiva y es tratada como Gurú. Los pacientes permanentes toman a Marta como una excelente sanadora, por sus aguas medicinales y por sus prescripciones conexas. Los pacientes demandan explicaciones, un tratamiento eficaz y una comunidad afectiva. El paciente se integra a una comunidad de sanación que le da una nueva identidad y relevancia social.

4. **En cuanto a la ética** el grupo se rige por un sentido común católico, es decir por el respeto a los diez mandamientos y a Jesús. Pero también se guían por las leyes de la evolución. Sin embargo, ellos no tienen mucho rigor en el cumplimiento de dichas normas y en el grupo hay bastante relajación.

5. **De los pacientes permanentes**, se sabe que los pacientes permanentes y los promotores antes de ingresar al grupo, ya habían leído sobre gnosticismo y sobre diversos temas de la Nueva Religiosidad. Todos están firmemente anclados en las creencias de la sanación y en la amistad con Marta.

6. **Los baños son eficaces** y el conjunto de los pacientes mantiene una misma opinión favorable al respecto y sobre Marta. Los pacientes fueron interrogados en dos grupos diferentes y con tres años de diferencia entre uno y otro grupo. Los pacientes señalan que las oraciones y que el efecto anti-estrés de los baños son excelentes, que son un medio para levantar los ánimos, para recuperarse del cansancio y para seguir adelante en la actividad cotidiana. Además, los pacientes consideran que los baños son muy buenos para ayudar a superar las crisis y las situaciones límites



En este capítulo se pretende construir un marco teórico que permita interpretar el origen y funcionamiento del grupo de sanación Sagrado Corazón de Jesús. Este capítulo tiene dos partes, la **primera** expone ciertos antecedentes teóricos que iluminan y explican la aparición del grupo. Tales antecedentes son: en primer lugar, ciertos rasgos de las clases medias. En segundo lugar las formas de curaciones provenientes del catolicismo popular que constituyen una parte importante de la matriz cultural del país y las distintas formas de curanderismo popular y, en tercer lugar, algunas nociones básicas sobre espiritismo, psicoanálisis, personalidad y esquizofrenia.

La **segunda** parte contiene las teorías más importantes que pueden explicar los temas centrales. Tales teorías son: en primer lugar, la conversión religiosa como fuente inspiradora para un cambio de vida. En segundo lugar la espiritualidad mediúmnica como forma de vivir una fe. En tercer lugar, la organización religiosa acorde con un tipo de religión y de fieles y, en cuarto lugar, la nueva matriz cultural para entender nuevas formas de pensamiento religioso. Los subrayados en las citas son de la autora de esta tesis.

1. ANTECEDENTES TEORICOS.

1.1. Ciertas características de las clases medias:

La presente investigación se realiza en un grupo de personas de clase media. Es sabido, que todo lo que poseen en común las clases medias son sus formas de existencia y educación, sus ideales de vida familiar, costumbres e intereses recreativos. Muchos de los pacientes y sanadores se acercan a la experiencia del grupo porque viven una crisis personal o están desorientados. Unos y otros buscan depositar su fe en algo seguro, en algo espiritual y no tan sólo en las expectativas materiales. La búsqueda de seguridades se explica, en parte por la coyuntura socio-económica y en parte por el tipo de respuesta religiosa hallada en el grupo. Respuesta que también será analizada desde las perspectivas del culto a la salud, los patrones culturales y psicológicos.

1.1.1. Su crisis⁸ y desadaptación actuales:

Se aúna a sentimientos de desencanto y de desesperanza. Sentimientos, que se explican tanto porque el mito de la modernidad y del progreso no se han hecho realidad, como porque se ha acentuado una profunda crisis general de la sociedad. La crisis económica es muy aguda e inhibe a la clase media en la realización de sus ideales sociales. Ella se sobre exige para adecuarse a los, cada vez más altos, niveles de competencia. A ésto hay que sumarle la pérdida de ciertos derechos laborales, como la estabilidad laboral y otros beneficios sociales, que las empresas, ahora, están exoneradas de dar a sus empleados. Como consecuencia de la crisis del país, que si bien afecta a las grandes masas populares, se da también en ciertos sectores significativos de las clases medias. Según Sueiro, se trata de *...una crisis profunda que alcanza a cuestionar el sentido mismo de la vida* (1992:11), y ella atribuye el acercamiento de las clases medias a nuevas propuestas religiosas a las siguientes razones:

Primero, porque hay un rechazo a las instituciones sociales existentes, debido a la crisis estructural que se vive en el Perú. **Segundo**, *Porque los sectores medios de la sociedad ven disminuir su capacidad adquisitiva, han sido despojados de la estabilidad y seguridades sociales que anteriormente tenían* (Ibid: 9). **Tercero**,

⁸ Cada día hay más pobres en Lima. A aquellos conocidos como pobres crónicos situados en los barrios marginales, ahora hay que sumarles los denominados pobres recientes ubicados en suburbios de clase media e incluso en áreas residenciales. **La pobreza se extiende como el símbolo de estos tiempos. (...). La pobreza invade las urbanizaciones:** Un documento reciente muestra como ha cambiado la distribución de la pobreza en Lima metropolitana debido al empobrecimiento de los antiguos sectores medios. La pobreza en los distritos medios ha aumentado con más intensidad que en los distritos populares, y en zonas marginales, en las que ya era un fenómeno extendido antes de la crisis hiperinflacionaria de fines de los años ochenta. Así, mientras que tanto en los Antiguos Distritos Populares, como en los conos Norte y Sur, el porcentaje de pobres aumentó de alrededor de 20% en 1987 a más de 65% en 1991 en los distritos centrales medios: Breña, Lince, Jesús María, Pueblo Libre, Magdalena y San Miguel, todos ellos considerados de clase media, el porcentaje de pobres aumentó de 3% en 1987 a 47% en el mismo período. La pobreza creció también en distritos residenciales donde antes era casi inexistente, como la Molina, Miraflores, San Borja, San Isidro, Surco residencial y Surquillo residencial; donde el porcentaje de pobres llegó al 36% en 1991 (Perú en la Noticia #3 1993:2, Boletín de la Asociación Laboral para el Desarrollo).

porque los Nuevos Grupos Religiosos -NGR- se autopropone como alternativa de *organización integrista para la sociedad* (Ibid: 2).

Cuarto, porque

...esta crisis que atraviesa el conjunto de la sociedad, se vive no sólo con sentimientos de fracaso y de frustración sino con la expectativa de una exigente necesidad de cambio y transformación del conjunto de la sociedad, lo cual lleva muchas veces a romper con esquemas establecidos para buscar implementar nuevas formas y caminos de vida que ayuden a salir de esta crisis nacional. Estas propuestas se formulan tanto secular como religiosamente (Ibid:9).

Quinto, porque hay una revitalización religiosa en un contexto mayoritariamente cristiano, que se...*constituye en factor de identidad popular que lo convierte en elemento articulador del conjunto de la vida cotidiana del pueblo y orientador del desarrollo de la sociedad* (Sueiro 1989:9). Los Nuevos Grupos Religiosos -NGR- registrados en Lima hasta 1988, brindan apoyo a esta creciente demanda de seguridades.

Según Benedict es necesario considerar la relación entre los modelos culturales y la psicología individual. Toda sociedad se orienta hacia un determinado modelo de conducta, en la formación de la personalidad del individuo (Benedict 1967:301). Sin embargo, hay mucha gente desadaptada, como el caso de la sanadora que sufre de esquizofrenia. *Estos (desadaptados) no pueden esperar que les presten sostén las instituciones de su civilización. Ellos son las excepciones que no han tomado fácilmente las formas tradicionales de cultura* (Ibid:305). La autora plantea que el individuo que tiene dificultades para adaptarse, a una cierta "normalidad" social, también tiende a construir un mundo hecho a su medida y dentro del cual destaque.

Tanto las perturbaciones de la emotividad exagerada del maniacodepresivo como la soledad del esquizofrénico agregan a la existencia valores que no son accesibles a los que están constituidos de maneras diferentes. El individuo no apoyado que acepta valerosamente sus virtudes favoritas e innatas, puede alcanzar un curso factible de conducta que le vuelva necesario refugiarse en un mundo privado modelado por el mismo; puede alcanzar gradualmente una actitud más independiente y menos torturada respecto de sus desviaciones y, sobre esta actitud, construir una existencia que funcione adecuadamente (Ibid:321-2).

El complejo de inferioridad tiene gran parte en el sufrimiento en nuestra sociedad. No es necesario que los sufrientes de este tipo tengan una historia de frustración en el sentido de que fuertes propensiones congénitas hayan sido inhibidas; sus frustraciones son muy a menudo sólo el reflejo de su incapacidad de alcanzar un cierto fin. Hay aquí una cierta implicación cultural, según que el fin tradicional sea accesible a gran número o a muy pocos; y en la medida en que el éxito sea obsesionante y limitado a unos pocos, un gran número más y más grande estará expuesto a las extremas condiciones de la inadaptación (Ibid:323-4).

Las clases medias han visto reducido su nivel de vida por la aguda crisis económica e institucional. Esto ha afectado su seguridad personal y ha generado estrés y frustración. La clase media ya secularizada no ha encontrado mucho apoyo en su quehacer cotidiano para resolver sus vicisitudes. Ella está inquieta buscando formas de solucionar su vida y sus cosas, pero de raíz, con cierto orden y fundamento. Ante esta realidad, muchas personas han revitalizado su práctica religiosa dentro de sus antiguas raíces religiosas y culturales; otras, han buscado nuevas iglesias y, por último, está el grupo más reducido de los que en lugar de buscar apoyo, lo ofrecen, sacando provecho de las prácticas parapsicológicas, mediúnicas, adivinatorias y curanderiles.

1.1.2. El problema de la salud:

Las clases medias viven la crisis con un cierto sentimiento de desamparo y tienden a verse afectadas en su salud. Asimismo, ha visto restringida su capacidad de gasto, razón por la que asiste poco a los servicios médicos particulares. A esto se suma, el desequilibrio psíquico que acarrea la ansiedad, por la incertidumbre económica y la crisis general de la sociedad. El tema de la salud pues, se convierte en un asunto serio, muy posiblemente vinculado a la frustración, al agotamiento y al estrés. Por ello la gran importancia que adquiere el tema de la salud y el interés que despierta en las personas adquirir los secretos necesarios para rendir más. Tal vez, el incremento de los fieles a Iglesias no cristianas puede estar asociado a sus múltiples ofertas psicoterapéuticas. Son Iglesias que también promueven un culto a la salud, para responder a la crisis que se está viviendo. Según el antropólogo norteamericano Weston La Barre (1971), se trata de que la persona asume una 'actitud

Cualquier reacción del grupo a la crisis, crónica o aguda, que es cúltica. 'Crisis' es una frustración profundamente sentida o un problema básico que no puede ser solucionado por métodos rutinarios, seculares ni sagrados. (...) El término culto de crisis incluye básicamente una nueva actitud 'sagrada' hacia un conjunto de creencias: excluye la respuesta secular, pragmática o revisionista que es tentativa y relativista (La Barre 1971:11).

La ansiedad, creada por el temor al fracaso, va generando el estrés. De pronto, este sentimiento de frustración se va sumando a esa búsqueda de lo sagrado, la cual guarda relación con actitudes postmodernistas. El estrés se define de la siguiente manera:

... en un especial sentido sicológico, (es) como una 'descompensación' patológica del funcionamiento normal del cuerpo, y en el preciso sentido Freudiano de 'regresión' o descompensación sicológica. La regresión es una descompensación de las funciones adaptativas del ego, por esta razón los cultos de crisis son comúnmente dereísticos⁹. (...) Finalmente, el cuerpo algunas veces responde inconvenientemente al estrés (...) de la misma manera hace la mente (Ibíd).

El estrés sicológico, muchas veces motiva ansiedad y diversas enfermedades, por ello los hombres claman por "ayuda sobrenatural". Ante la amenaza del peligro, lo que importa es el estilo de respuesta psíquica a la que acuden las personas.

1.2. Una vieja matriz cultural:

Algunos rasgos del pensamiento de la cultura actual están básicamente configurados por el catolicismo popular, la medicina naturista, el curanderismo y sus respectivas nociones de salud. Enfoques que se combinan entre si, se matizan mutuamente de manera casi imperceptible y complementaria. Estas esferas tienen mucho peso en la cultura, dotan de sentido las vidas particulares y colectivas.

1.2.1. Nociones sobre catolicismo popular y curanderismo:

a) El catolicismo popular: Es necesario hablar del catolicismo porque el grupo estudiado, nace en el Perú, que es un país históricamente católico. La religión tiene mucha importancia

⁹ Dereístico adj. Hablando del pensamiento desasido de lo real, autístico (Bleurler, Pieron) [Lalande 1953:292]

de orden ético y moral. Se entiende por moral *aquello que cae bajo la apreciación del entendimiento o de la conciencia* (Real Academia Española 1956:894). La religión católica se basa en la ética cristiana, la cual enfatiza el uso de la razón ... *apoyada en la experiencia interna y personal, o externa y social, y en la historia.* (Diccionario Sopena 1988:1717)

El catolicismo popular es el menos cultivado doctrinariamente, pero muy rico en demostraciones emotivas de adhesión. Estas expresiones se ven reflejadas en la realización de los diferentes sacramentos, en la aceptación de la Iglesia y de los sacerdotes como representantes de la misma y en la organización de las cofradías que rinden culto a los santos.

...puede considerarse una verdadera espiritualidad que es válida para vivir la fe cristiana, pues se acepta el hecho central de Jesucristo Hijo de Dios que salva. En dicha espiritualidad hay una experiencia religiosa fundante, a partir de la cual se redefinen la visión de Cristo y de Dios que tiene el pueblo (Marzal 1990:9).

La personalidad del católico popular se puede entender mejor, si se tiene en cuenta lo siguiente: **Primero**, el catolicismo popular es parte de la cultura: este funciona como un sistema que influye en la cultura; tal como lo explica Geertz (1973) para la "perspectiva religiosa" de la cultura,

Por tres razones: a)... *imprime en los católicos populares un conjunto de disposiciones culturales o fuerzas psicológicas características, a saber 'estados de ánimo' peculiares que acompañan a las personas y 'motivaciones' que les orientan en su actuación práctica.* b) (porque) ... *muchos peruanos convierten en "cosmos" el "caos" que les amenaza cada día, es decir las cosas que no tienen explicación, el sufrimiento y el mal.* c) (Por...) *'colorear' otros campos del comportamiento de los católicos populares* (Marzal 1990:21-3).

Segundo, la hierofanía fundante en el catolicismo popular, es la representación visible de Cristo por medio de un Santo, y de la Virgen por medio de otras santas. Los términos más usados en la religiosidad popular son: "devoto", "fiesta", "peregrinación", "milagro" (*acto del poder divino, superior al orden natural y a las fuerzas humanas* - Real Academia Española 1956:876), "castigo" y "Promesa". La relación con el "santo" es de fe-confianza, por medio de él se da la conexión con el mundo sagrado. Hay un intercambio de promesas por milagros. Los santos son venerados como intercesores ante Dios, pero no como modelos de vida, porque

Tercero, el resultado histórico de la cristianización en el Perú: La cristianización... fue más (importante) en el terreno de las emociones y de los símbolos que en el de los conceptos.... (Marzal 1989:403). Las características más importantes del catolicismo popular para este estudio son:

De tipo sociológico porque se transmite fundamentalmente por el proceso de socialización y como parte de la propia identidad cultural. **De tipo emocional** (porque aunque) ... tienen una vivencia muy profunda de las verdades católicas que conocen y practican. ...(se vive) lo sagrado como 'misterio tremendo y fascinante'. es con frecuencia ...más un 'sedante' emocional de sus problemas que una 'problematización' crítica de sus actitudes. **De tipo mítico** (porque)... ciertos comportamientos del catolicismo popular ...expresan una visión de la realidad, no tanto científica o histórica, cuanto simbólica en términos de la experiencia personal o socio-cultural del católico popular. Hay la tendencia a percibir los ritos como un medio mágico en lugar de ser concebidos como fines en si mismos (Marzal 1990:18-20).

b) La medicina naturista y el curanderismo: Los conocimientos populares sobre las plantas y los minerales se aprovecharon desde los inicios de la evangelización¹⁰. La Iglesia Católica permitió una convivencia entre cristianismo y medicina naturista. También es importante señalar cierta relación coincidente entre Jesucristo y la curación, tal como lo señaló Regan (1983 t2):

La relación entre curación y religión es evidente en el caso de Jesucristo, el cual se presentó no sólo como Mesías e hijo de Dios sino también como curandero. Oraba para curar, echaba a los espíritus malos y curaba como signo de su poder de perdonar los pecados. Tuvo una misión profética que cumplir, pero su actuación se revistió de las características culturales del profeta curandero de su pueblo (Ibid:40).

La característica del curandero es resolver situaciones conflictivas en el seno de un grupo social, es una forma cultural de resolver los problemas:

¹⁰Arriaga propone examinar a los curanderos (ambicamayos), para que, 'quitado lo que es supersticioso y malo, se aprovechen de lo que es bueno como es el conocimiento y uso de algunas yerbas y de otros simples' (Marzal 1989:388).

La forma cultural de plantear el problema es distinta a la del Catolicismo oficial, pero se trata de la situación universal del odio, la envidia y otros males que hay en el mundo. No sabemos hasta que punto la maldad afecta a la parte física de una persona, pero el chamán enfrenta el problema, lo personifica y lucha por superarlo. (...) Es posible que tenga sus raíces en problemas sociales subyacentes que hay que analizar y solucionar (Ibid:41).

Los tipos de curanderos son: **Primero**, los naturistas y oracionistas: hay muchos hierbateros que curan sin necesidad de tener visiones como es el caso de los naturistas, también hay el caso de los oracionistas del Brasil:

Hay...curanderos que no entran en estado de trance. (son) Los hierbateros (que) curan con plantas y elementos naturales. Los oracionistas, muchos de los cuales provienen del Brasil, curan con plegarias cristianas y hierbas. Los hueseros... las parteras... (y) los pusangueros utilizan brebajes y otros objetos para ayudar a atraer al sexo opuesto y algunas prácticas de hechicería... (Ibid: 23).

Segundo, el chamán o curandero: viene a ser una personalidad que ha seguido una vocación religiosa. A pesar de que no es un teólogo ni se mete en asuntos de la Iglesia, utiliza símbolos religiosos cristianos como parte de la sicoterapia sugestiva. El chamán se caracteriza por la universalidad de sus vuelos extáticos chamánicos (Eliade 1968:369) y tiene cambios en su estado de conciencia:

'El chamán es una persona que experimenta el cambio a otro estado de conciencia para entrar en contacto con el mundo no ordinario con el fin de realizar curaciones y maldades, discernir el futuro o encontrar objetos robados o perdidos' (Michael Harner 1976:7-8). El chamán puede ser definido como el hombre y la mujer que se pone en contacto directo con el mundo de los espíritus, mediante un estado de trance que tiene a su mando uno o más espíritus que llevan a cabo sus súplicas que haga el bien y el mal (Ibid: 15-6).

1.2.2. Salud y enfermedad en la Iglesia Católica:

En el Catecismo Católico (1992:344-5) la enfermedad y el sufrimiento son considerados problemas graves en la vida humana. La enfermedad o bien conduce al enfermo al repliegue sobre sí mismo, a la desesperación y a la rebelión contra Dios; o bien puede hacer más madura a la persona, ayudándola a descubrir lo que realmente es importante en su vida. Muchas veces la enfermedad

empuja a una búsqueda de Dios. Para la Iglesia Oficial, la figura de Cristo cura y perdona pecados. Cristo pide que crean y los signos que usa para curar son la saliva, la imposición de manos, barro y ablución (Ibid:345). La Iglesia ha continuado la tarea de Cristo mediante el cuidado a los enfermos, por medio de la oración.

(La Iglesia) Cree en la presencia vivificante de Cristo, médico de las almas y de los cuerpos. Esta presencia actúa particularmente a través de los sacramentos, y de manera especial por la Eucaristía, pan que da la vida eterna (cf. Jn 6, 54.58) y cuya conexión con la salud corporal insinúa S. Pablo (cf. 1 Co 11,30) (Ibid: 347).

La Iglesia actúa a través de un rito propio a favor de los enfermos. Tal sacramento consiste en oración del presbítero, la unción del óleo - si es posible bendecido por el obispo-, epiclesis del sacramento y la imposición de manos en silencio. En la Iglesia popular hay la disposición de mirar a la enfermedad como una "visita",

...(como) algo enviado por Dios para nuestro bien, ya sea como castigo, como advertencia o como una oportunidad para el ejercicio de la virtud y, en la Iglesia Católica, para hacer méritos (James 1986:93).

La definición de cuerpo y alma por la Iglesia católica: Cada tradición cultural tiene sus propias nociones sobre el cuerpo y el espíritu. Para la Iglesia Católica el concepto de cuerpo y alma están unidos en 'una única naturaleza', tiene la idea de un cuerpo que resucitará al fin de los tiempos.

364 ... es toda la persona humana la que está destinada a ser, en el Cuerpo de Cristo, el Templo del Espíritu Santo: Uno en cuerpo y alma, el hombre, por su misma condición corporal, reúne en sí los elementos del mundo material de tal modo que por medio de él, éstos alcanzan su cima y elevan la voz para la libre alabanza del Creador. Por consiguiente, no es lícito al hombre despreciar la vida corporal, sino que, por el contrario tiene que considerar su cuerpo bueno y digno de honra, ya que ha sido creado por Dios y que ha de resucitar en el último día (Gs 14, 1-Catecismo Católico 1992:87).

Unidad de alma y cuerpo:

365 La unidad del alma y del cuerpo es tan profunda que se debe considerar al alma la 'forma' del cuerpo (cf Cc de Vienne, año 1312:Ds 902); es decir gracias al alma espiritual, la materia que integra el cuerpo es un cuerpo humano y viviente; en el hombre, el espíritu y la materia no son dos naturalezas unidas, sino que su

Formas alternativas de sanación religiosa dentro de la Iglesia Católica: La Iglesia Católica presenta varias formas de sanación. Son de especial interés las que tienen mayor difusión dentro del catolicismo popular, como son los pedidos de sanación dirigidos a los santos y a la Virgen, y a las distintas advocaciones del Señor Jesucristo y de la Virgen. Otras formas de sanación son las curaciones carismáticas y las misas de sanación.

Las curaciones carismáticas se dan en el seno de los grupos de oración carismáticos. En ellos Jesucristo resucitado es el modelo de vida en el Espíritu, han realizado el descubrimiento del Dios de la Trinidad. Su fe está centrada en un Espíritu que sana y manifiesta su poder en la oración (Sánchez 1993:430). La curación milagrosa que antes se le pedía al santo, ahora se traspone al Espíritu Santo,

Sí, los carismas son dones que el Señor nos da; cuando recibí el Bautizo en el Espíritu Santo yo tuve los dones de visualización y de sentir lo que padece la persona enferma que va a la sanación; yo siento sus síntomas, el malestar, lo que sea; dolor de cabeza, dolor del brazo... todo este don me lo ha dado el Señor (Ibid:433).

En los ritos carismáticos se da una real liberación de conflictos, aflicciones y repreciones interiores que es interpretada como 'limpieza' interior operada por el Espíritu Santo, después de lo cual los carismáticos pueden experimentar un estado de 'paz', 'alivio', 'gozo', 'amor de Dios', etc. (Ibid:433). Al interior de la comunidad carismática hay un compromiso personal y un sentimiento de obligatoriedad.

En las reuniones se ora en lenguas, se dan testimonios que refuerzan la certeza del poder divino, se estimula la oración diaria, se da énfasis a la lectura bíblica. Son grupos vinculados a las parroquias y reconocen la función del sacerdote y la primacía de la misa por encima de sus propias reuniones. Lo que lo hace especial, es la manera especial en que el carismático se percibe como canal del poder divino para la sanación (Ibid:435).

Las misas de sanación del Padre Rodríguez: En la Iglesia siempre han habido misas de salud, desde 1990 el padre Manuel

Rodríguez organiza en su parroquia de Maranga, San Miguel Arcángel, misas de sanación los sábados. Su eficacia curadora es conocida en todo Lima. Desde 1991 y cada cierto tiempo este sacerdote realiza estas misas multitudinarias, en diversos coliseos del país. Es una alternativa de sanación a la cual acuden muchas personas, entre ellas muchos de las clases medias.

Estas son misas ordinarias a las cuales se les ha dado un mayor énfasis ético. Por ejemplo en el caso de la oración del perdón, ésta es más larga y se realiza de manera muy emotiva recordando cada mandamiento, para sugerir el arrepentimiento. El sacerdote recalca que es el poder sanador de Cristo lo que se recibe, por medio de la fe en su Palabra y en el pan consagrado. La misa también se alarga porque el sacerdote ha añadido un ritual de imposición de manos, que incluye aleccionamiento con el Evangelio, bendición de las manos de todos y la imposición de manos en parejas. Se vive un ambiente emotivo, penitente, y de éxtasis, en medio del cual el sacerdote unge con aceite la frente de los enfermos. Al final de la ceremonia se dan los testimonios públicos por 15 minutos y antes de salir aplauden (Cornejo 1995). La misa de sanación del claretiano Manuel Rodríguez es una práctica espiritual de curación católica diferente y única en el Perú. Además este sacerdote mantiene varios programas de radio y TV.

Se puede señalar que la Iglesia Católica tiene mucha vigencia, ya que por un lado, ha marcado una huella muy fuerte en las personalidades de la mayoría de los peruanos. Por otro, se ha presentado como esperanza de sanación religiosa mediante los grupos carismáticos que funcionan en muchas parroquias; y por el surgimiento de las misas de sanación masivas, todo lo cual constituyen fuentes de salud psíquica, espiritual y física para la comunidad. Por las declaraciones, son muchos adultos los que han visto fortalecida su fe, por esta razón es un asunto de revitalización religiosa dentro de la propia Iglesia Católica.

1.2.3. Salud y enfermedad en el curanderismo:

Los poderes chamánicos para la curación parece que se desencadenan en los sueños, el éxtasis o durante una enfermedad (Eliade 1968:82-3), pero también por el encuentro o posesión con espíritus de antepasados de animales, o por un suceso extraordinario que

vive la persona, como un rayo o accidente mortal. La persona "elegida" para chamán es consagrada... por esta primera 'posesión' y la iniciación subsiguiente, el chamán se convierte en un receptáculo susceptible de ser integrado también por otros espíritus. (Ibid:82-3)

La Importancia del poder chamánico de las visiones:

...la extraordinaria importancia de la 'visión de los espíritus' en todas las variedades de iniciaciones chamánicas: 'ver' a un espíritu, en sus sueños o en vela, es señal, segura de que se ha obtenido en cierto modo una 'condición espiritual', es decir que se ha rebasado la condición humana profana. (...) esto es lo que otorga instantáneamente un poder mágico a los chamanes (Ibid:86).

La importancia del poder chamánico de los sueños:

Como ya hemos visto muchas veces, la instrucción de los chamanes se efectúa con frecuencia durante sueños. Y es que en los sueños se llega a la vida sagrada por excelencia y es donde se establecen relaciones directas con los dioses, los espíritus y las almas de los antepasados. Siempre durante aquellos es cuando se consigue abolir el tiempo histórico y hallar el tiempo mítico, cosa que permite al futuro chamán asistir al principio del mundo y, por tanto, ser contemporáneo tanto de la cosmogonía como de las revelaciones míticas primordiales.(...) Siempre se reciben en un sueño las reglas iniciáticas (régimen, tabúes, etc) y en él se aprenden qué objetos serán necesarios en la curación chamánica (Ibid:98).

El chamanismo es parte de las religiones premodernas, en las cuales el tiempo mítico tiene predominancia sobre el tiempo cronológico e histórico. Los poderes chamánicos están relacionados a una expectativa cultural sobre el chamán y, a una determinada relación entre el creador, las fuerzas sagradas y el chamán. Esto varía de cultura en cultura.

La noción de la enfermedad en el curanderismo peruano: De acuerdo a los datos del psiquiatra Chiappe (1974), los curanderos pertenecen al entorno popular. Para ellos hay enfermedades que son de Dios y de daño, ... estas últimas (enfermedades del daño) están bajo el poder sugestivo terapéutico del curandero, por su origen mágico - escapa a la medicina (Chiappe 1974:85). El curanderismo tiene una noción de cuerpo y mente colectivo, en la que se asume que algunas de las enfermedades son el resultado de desajustes sociales, en donde:

... el curandero resuelve la consecuencia de la agresividad en caso del daño. (Ibid: 85) y... acentúa las defensas psicológicas organizadas por la comunidad frente a su conflictiva social, sin

El marco de acción terapéutica es el empírico racional en el caso del tratamiento orgánico, y es el mágico (o síquico), es decir de la sugestión y alucinación, en el caso del tratamiento del daño. Ambos resultan complementarios. La técnica chamánica también *abarca toda una metodología terapéutica próxima al psicoanálisis* (Regan 1983 T2:44). Por otro lado, las técnicas para entrar en estado de trance *parecen causar una modificación fisiológica que permite a la persona el uso más amplio de sus facultades psíquicas* (Ibid:41). Cuando la enfermedad es de Dios y tiene un origen natural, no corresponde ser tratada por el curandero, sino por los doctores del hospital (Chiappe 1974:17).

Los diversos tipos de daño son las causas más frecuentes de las enfermedades que atienden los curanderos, y se entiende que son... *síndromes cuyo origen es atribuido a la 'mala intención' de algún enemigo del paciente, quien por 'envidia', contrata los servicios de un malero (curandero que hace daño) con el cual le provoque alguna enfermedad o desgracia* (Ibid: 11).

Las clases de daño son el hecho por la boca, por el aire, por enredo. Enfermedades provocadas por el daño son el susto, el mal de ojo, el mal de aire, el chucaque, el tabardillo. Los pasos del diagnóstico implican verificar si la enfermedad es de Dios o de daño; si es daño usan el san Pedro, la visión, los viajes astrales, baños de limpieza, imposición de manos y otras terapias, así como imágenes religiosas, imágenes esotéricas, y otros.

La curación: Por un lado es orgánica, pero lo más importante es la curación mágica del curandero (Chiappe 1974). Los curanderos actúan sobre una noción genérica de alma y cuerpo, con esquemas psico-sociales normalmente comunes dentro de su ambiente socio-cultural. Algunos también, según su criterio, hacen intervenir a diversos espíritus buenos o malos, e invocan a Dios y a los santos. La finalidad de la terapia

... sería la de 'expulsar' el daño, identificar alucinatoriamente al responsable, la 'limpieza' y el 'tratamiento' del cuerpo y por último la serie de directivas impartidas por el curandero, orientadas casi todas a modificar en (paciente) su actitud en el marco de las relaciones interpersonales (Ibid:61).

El curanderismo se ha mezclado muchísimo con el catolicismo. Ambos resultan fecundos para explicar ciertos rasgos culturales. El curanderismo o chamanismo y los naturistas o hierbateros tienen dos niveles: el que se refiere a la medicina folklórica sin trances ni invocación a otros espíritus y otro que se refiere a la medicina chamánica de tipo sicoterapéutico, más difundida por ejemplo en las Huaringas.

Un estudio que puede ayudar a relativizar la noción del curanderismo, es el diagnóstico sobre Curanderos en España de José Rodríguez (1992). La conclusión más importante es que las fuerzas de la sanación se transmiten de cerca y de lejos, y que curan (Ibid: 343). Se trata de una sanación originada en la aceptación por el inconciente de cierto "ruido emocional" que pueda despertar al sistema inmunológico, dentro de un determinado universo mítico, es una sicoterapia popular.

Tipos de curanderos de acuerdo al método que utilizan y número de curanderos por método: (de un total de 368)	
1. Psicomagnetismo (concentración mental y movimiento de la energía)27	10. Medicinas naturales.....17
2. Hueseros y masajes específicos.....103	11. Magia.....9
3. Imposición de manos.....36	12. Astrología.....5
4. Mediumnidad.....16	13. Cartomancia.....5
5. Videncia.....44	14. Energía.....4
6. Oración.....13	15. Amuletos.....1
7. Ensalmos.....14	16. Esoterismo.....3
8. Masajes en general.....17	17. Jesucristo y su gracia.....5
9. Plantas medicinales.....52	18. Intervención sanadora de los espíritus...2
	19. El péndulo.....1
	20. A través de la foto.....4

1.3. Algunas nociones necesarias:

Son aquellas que servirán para explicar los fenómenos espiritistas, el psicoanálisis, la personalidad y la esquizofrenia.

a. El espiritismo:

Implica la presencia de un médium que entra en trance, muchos de los fenómenos que estos médiums realizan son parapsicológicos (Guerra 1993:366-372). Los diversos efectos de la parapsicología son: **Primero**, efectos psíquicos: telepatía, clarividencia, clariaudiencia o sensibilidad extrasensorial, precognición, xenoglosia o escribir en un idioma antes no aprendido. **Segundo**, efectos físicos o influjo del psiquismo en la materia : a) tipológicos (respuesta de los espíritus por golpes), b) ouija (conversación con los espíritus mediante alfabeto, si y no), c) telecinesia (movimiento de objetos sin tocarlos), y d) otros como la bilocación, levitación, aportación o aparición de objetos, psicografías (escritura automática), materializaciones: aparición de una figura humana, clarividencia o visión a través de un cuerpo o cosa opaca. La interpretación natural de la mediumnidad señala que:

(...la mediumnidad es) el desdoblamiento de la personalidad, que suele o puede darse en los casos de hipnosis histérica cuando se esfuma la personalidad ordinaria y deja paso a una segunda e incluso una tercera, etc, personalidad diferenciada de aquella (Ibid:370).

La parapsicología admite que se puede obtener conocimiento *al margen de los cinco sentidos* (Ibid:371). A éstas otras vías de conocimiento se las conoce con el nombre de percepciones extra-sensoriales e incluyen la telepatía, la clarividencia, la precognición, la telecinesia, etc.

*Según la mayoría de los parapsicólogos basta la psicología profunda para explicar los fenómenos espiritistas. Serían fruto del inconciente 'individual' y del 'colectivo': conjunto de contenidos, representaciones, imágenes e impulsos que sobrepasan la conciencia y el subconciente del individuo. En el inconciente colectivo, a través del subconciente del individuo. **En el inconciente colectivo, a través de la información genética y de los conocimientos adquiridos no siempre de modo conciente y, en cualquier caso, ya olvidados, habrían almacenados contenidos de realidades concientes en generaciones y en tiempos pasados.** (...) El inconciente aflora a la luz de la conciencia en el sueño, en la hipnosis, en estados de trance, en sesiones ocultistas espiritistas. En esas circunstancias peculiares se tiende a asociar esos fenómenos extraños a realidades distintas de nosotros mismos. No todas las personas poseerían la misma capacidad de activar el inconciente (Ibid:371-2).*

Los fenómenos ocultos no son captables por los sentidos, son obra de fuerzas psíquicas del entorno del individuo y carecen de explicación científica. Parece que estas fuerzas psíquicas provienen del inconciente, tanto del individual como del colectivo. No se niega que este inconciente actúe y tenga un papel importante en nuestras vidas, sobre todo en el aspecto religioso. Sin embargo, habría que tener cuidado al explotar este aspecto de nuestro ser. Porque un mal manejo del inconciente podría traer alteraciones en la personalidad del individuo. En los NMR hay cierta tendencia de provocar estados místicos de alteración de la conciencia, estos son estados psicológicos muy especiales que pueden ser aprovechados con fines psicoterapéuticos. El subconciente debe ser tratado con mucho cuidado, ya que la región subliminal *contiene toda clase de materia... serafín y serpiente... habitan allí codo a codo...* (James 1986:320).

Los fenómenos espiritistas pueden estar asociados a algunas religiones espiritistas, como el kardecismo que tiene mucha acogida entre las clases medias brasileñas. Se trata de una religión espiritista de tipo esotérico y también de un sincretismo religioso con mezcla de catolicismo y umbanda.

b. El psicoanálisis:

Surge como una rama de la ciencia y en especial de la medicina. Su supuesto fundamental consiste en la afirmación de un inconciente al cual son remitidos los complejos psíquicos desagradables o irresistibles, en virtud de una "censura" que la conciencia ejerce. El medio de la curación radica en que el inconciente presente a la conciencia la causa verdadera de los trastornos, a este fenómeno se le llama catarsis. En lo que concierne a la salud mental, el psicoanálisis aporta una terapia propia, que busca interactuar con la medicina sintomática. El psicoanalista Mitscherlich, en su texto La enfermedad como conflicto (1971), propone que para mejorar el sistema médico se requiere del apoyo de los sociólogos y antropólogos, ya que la medicina aún sigue tratando al paciente como un cuerpo y no como persona. El autor propone la asociación entre estado emocional y enfermedad:

La desesperanza y el desamparo representan disposiciones de ánimo que penetran 'todas las partes de la personalidad de un modo integrativo.' No debe subestimarse el efecto psicosomático de un estado de desánimo surgido de la amenaza o de la aniquilación de

Por otro lado, remarca el papel del psicoanálisis en la curación de los pacientes psiconeuróticos, basándose en la importancia de recordar.

Cuando la paciente había avanzado en su labor de recordar al punto de poder apreciar las conexiones (...) habían desaparecido su dolor de cabeza y demás... Con la asociación entre los traumas actual e infantil se ha logrado un progreso incomparable en la comprensión de la psiconeurosis (Ibid:72-3).

Se subraya la relación entre las tensiones y traumas de la vida cotidiana y la aparición de determinadas enfermedades como la úlcera del hombre joven, la genuina asma bronquial, las enfermedades primarias crónicas de las articulaciones, la hipertiroiditis, la hipertensión en estado de labilidad que va fijándose paulatinamente, la angina de pectoris juvenil, la distonía vegetativa o fenómenos similares de una frustración sicosomática rica en síntomas (Ibid:86). Parecería que el cuerpo ayuda a revelar cosas verdaderas. El autor piensa que la diferencia entre el médico y el psicoanalista es que el médico refuerza la creencia de que la causa de la enfermedad está en el cuerpo del paciente, mientras que el psicoanalista, le da mayor importancia a la historia evolutiva anímica, y a las actitudes y puntos de vista adoptados por el paciente. Siguiendo al autor sobre los límites de la medicina dice así,

*Los límites de la medicina puramente científica-natural son hoy claros; así mismo lo es **la necesidad de desarrollar un concepto de enfermedad más adecuado a la realidad vital humana, frente a una multiplicidad de formas de padecimiento.** El momento de la vivencia adquiere en semejante concepto derechos de igualdad frente al momento de la función biológica; no permiten ser reducidos el uno al otro, sino que subsisten yuxtapuestos en igualdad de derechos. Nuestro conocimiento de los ámbitos vivenciales y de su repercusión sobre las funciones biológicas es bastante defectuosa todavía (...). A fin de comprender al enfermo dentro de su mundo vivencial y de poder juzgar de qué modo está ligado este mundo con la estructura funcional biológica, se requieren nuevos conocimientos científicos (Ibid:175).*

Aunque la ciencia médica, por su carácter, actúa sobre los síntomas de las enfermedades, acepta la teoría de la existencia de enfermedades de tipo sicosomático.

c. La personalidad:

La personalidad es aquello que diferencia a una persona de otra y también es el *conjunto de cualidades que constituyen a la persona o supuesto inteligente* (Diccionario de la Lengua Española 1956:1014) . Hay que tener en cuenta que la noción de personalidad puede alterarse:

Primero, el concepto de personalidad se ve trastocado por los grupos de Nueva Era, a tal punto que es reducido al concepto de energía. Para los místicos españoles la categoría de personalidad es absoluta, lo cual posibilita la 'unión' o 'encuentro' del hombre con Dios *...es para ellos mucho más parecida a un milagro ocasional que a una identidad original* (James 1986:319). **Segundo**, el elogio a la locura, se ha generalizado en la sociedad actual un tipo de desorden mental llamado el "elogio" a la esquizofrenia o locura. Se trata del elogio a una personalidad incoherente, con un yo fragmentado, el individuo hace un manejo de creencias dispares y muchas veces contradictorias.

d. La esquizofrenia:

Se entiende por esquizofrenia una alteración mental que implica alejamiento de la realidad, el tener una mente dividida (split mind) o personalidad dividida. Clasificada como un desorden funcional y algunos casos tienen un fundamento social. Los esquizofrénicos viven un sueño, ignoran la vida que los rodea. Dicen cosas sin sentido, tienen una forma peculiar de hacer su realidad. Tienen reacciones paranoicas que son alucinaciones permanentes. Hablan de enemigos que han tenido éxito contra ellos. Los esquizofrénicos tienen alucinaciones de grandeza y el individuo se cree muy importante y famoso. Por ejemplo, había un paciente que creía que era un general muy importante del ejército de los EEUU, aunque él nunca pasó de ser un soldado. Cada día escribía órdenes para su ejército en códigos secretos, decía que recibía importantes misivas del presidente de los EEUU. Él tenía una explicación muy lógica de todo lo que pasaba, su habitación era su oficina, todo el hospital era su cuartel general y los pacientes y enfermeras eran parte de su organización militar (Resumen Engle 1964:467-8).

La esquizofrenia es una psicosis común y es incurable. La ruptura esquizofrénica de la realidad despliega una escisión casi

completa de las interacciones sociales. Hay cuatro tipos generales de reacción, la del esquizofrénico simple, la del esquizofrénico hedefrénico, la del esquizofrénico catatónico, y la del esquizofrénico paranoide, que es la que interesa. Este tipo de esquizofrénico presenta delirios de persecución y de grandeza. A menudo de naturaleza política o religiosa, este es el caso del paciente que se cree Napoleón. Sufre con frecuencia sospechas y aprehensiones exageradas hacia otras personas y reacciona de forma agresiva u hostil. Los delirios del esquizofrénico paranoico se organizan lógicamente. Por ejemplo, una persona con diagnóstico de paranoia despliega un delirio sistemático y muy lógico por su armazón interna, pero en otros aspectos actúa de forma normal. Llamar a dicho individuo sicótico o normal es cuestión que crea o no en sus delirios (Resumen Smith y Smith 1967:482).

2. TEORIAS:

Al llegar a la parte más importante del marco teórico, se buscaron aquellas teorías que ayuden a explicar los rasgos centrales del grupo de sanación Sagrado Corazón de Jesús, tales rasgos son : la conversión, la espiritualidad, la organización y la nueva religiosidad. Por lo cual se habla de la teoría de la conversión religiosa, de la espiritualidad mediúmnica, de la organización religiosa y de la nueva matriz cultural.

2.1. Experiencia y conversión religiosas:

Hay muchos tipos de experiencia religiosa, que generan distintos tipos de conversión religiosa. El grupo investigado tiene una religiosidad influida por la nueva matriz cultural. Esta matriz religiosa tiene aspectos de la nueva religiosidad, de la mentalidad sana u optimista y del espiritismo brasileño.

Las variedades de la experiencia religiosa (1910), es un texto de William James, psicólogo y filósofo pragmático norteamericano, en el que editó veinte conferencias realizadas entre 1901 y 1902 sobre la religión natural. La obra trata de la experiencia religiosa y la describe desde un punto de vista sociológico. Enfoca al Homo Religiosus como ser individual, y excluye de la religión su carácter comunitario. También considera que la experiencia religiosa individual siempre es solemne, dando a entender que nace de una realidad última invisible. Considera

que la conversión religiosa se produce en personas que se encuentran en un estado de profundo sufrimiento, en un sentido profundamente enfermas del alma y que han creído en una realidad sobrenatural. Creer genera una conexión orgánica entre pensamiento y conducta, porque la vida religiosa... *consiste en creer en un orden no visible y nuestra felicidad estriba en ajustarnos armoniosamente a él* (James 1986:51). La realidad última muchas veces queda corroborada por medio de las experiencias místicas. El impulso religioso... *es existencial y su importancia radica en su propuesta de valor y su juicio espiritual. (...) Analizaré la intensidad religiosa de la religión personal sin darle importancia a las experiencias psíquicas anormales* (Ibid: 15-6). Las nociones más importantes son: los tipos de experiencia religiosa, la conversión, el misticismo y los elementos de la experiencia religiosa.

2.1.1. Tipos de experiencia religiosa.

a) La experiencia religiosa de la mentalidad sana: La mentalidad sana es una manera abstracta de concebir las cosas, a la vez que una manera psíquica de "resolver" los problemas del mundo. La mentalidad sana tiene la creencia en el poder salvífico de la mente; esta creencia ha generado un movimiento de sanación. A una de sus ramas se le conoce con el nombre de Mind-cure. Este movimiento utiliza métodos fuertemente sugestivos -basados en el poder de las ideas, mientras demuestran ser eficaces sobre las creencias y la conducta-. Métodos que consisten en hacer uso del subconciente, del consejo razonado, de la afirmación dogmática, de la relajación pasiva, de la concentración y de la práctica hipnótica (Ibid:95). Las fuentes doctrinales de este pensamiento:

Se trata de un esquema de vida deliberadamente optimista, con un aspecto especulativo y otro práctico, (...) Una de sus fuentes doctrinales son los Cuatro Evangelios, otra el trascendentalismo de Nueva Inglaterra o emersonianismo, otra el idealismo de Berkeley, otra el espiritismo, con sus mensajes de 'Ley', 'progreso', y 'desarrollo'; otra el evolucionismo optimista de la ciencia popular, (...), finalmente, el hinduismo ha aportado una faceta nueva. Pero el hecho más característico del movimiento de la mind-cure presenta una inspiración mucho más directa; sus líderes tuvieron una creencia intuitiva en el poder salvífico de las actitudes de mente sana para alcanzar la eficacia, el valor, la esperanza y la confianza, y un correlativo menosprecio de la duda, el temor, la inquietud y todos los estados de ánimo de precaución nerviosa. Su fe, de manera amplia, ha sido corroborada por la experiencia práctica de sus discípulos... (Ibid: 80-1)

En el pensamiento de mentalidad sana, el optimismo puede convertirse en algo casi patológico. La mentalidad sana sistemática, al concebir lo bueno como el aspecto esencial y universal del ser, excluye deliberadamente lo malo de su campo de percepción. (Ibid: 76). Ciencia Cristiana es una organización radical de mind-cure y cree en la naturaleza superior del hombre: que éste se une a la divinidad de una manera aparentemente natural, sin esperar milagro o gracia alguna:

El gran hecho central de la vida humana es penetrar en una comprensión conciente de nuestra unidad con esta Vida infinita, y abrirnos completamente a esta influencia divina. (R. W. Trine, In tune with the Infinite, NY, 1899 -James 1986:85-)

A pesar que en las Iglesias cristianas -Católica y Luterana- la enfermedad siempre ha formado parte de las ideas religiosas, muchos de sus disidentes han preferido el pensamiento optimista de la mentalidad sana, y se han acogido con fe y entusiasmo. Dichas personas pudieron haber perdido contacto con Dios y con la Iglesia:

La curación mental, con su evangelio de la salud mental, fue recibida como revelación por muchos a quienes la Iglesia Cristiana había endurecido el corazón y habían perdido toda relación con las fuentes de vida superior. ¿En qué puede consistir la originalidad de cualquier movimiento religioso sino en encontrar un canal, hasta ese momento sellado, a cuyo través esas fuentes pueden verter sobre algún núcleo de seres humanos? (Ibid: 94)

En la experiencia religiosa de la mentalidad sana se necesita que existan mentes que combinen la mentalidad sana con una disposición dócil para la regeneración o cura. Mind-cure personifica las energías que controlan la naturaleza y tiene una disposición contraria a los métodos científicos. La mentalidad sana en general tiene una *incapacidad constitucional para el sufrimiento prolongado*, el temperamento del individuo debe mantenerse siempre optimista. Para esta religión el bien supremo es la vida de este mundo, el mal no existe y tampoco la enfermedad, porque también es algo malo; al arrepentimiento y al remordimiento, los consideran malos. *El mejor arrepentimiento es olvidar el pecado y trabajar por la justicia (Ibid: 86).*

b) la experiencia religiosa del alma enferma: En el

cristianismo, el alma enferma es todo lo contrario a la mentalidad sana. La manera de conservar la mentalidad sana en el cristianismo es a través de la confesión y absolución de los pecados. Las religiones más completas son las de salvación. Plantean que el *hombre debe morir en una vida real para nacer en otra irreal*. Las religiones que consideran el mal como parte de la experiencia religiosa, requieren que el hombre nazca dos veces.

La vida normal contiene momentos tan penosos como los que llenan de melancolía demente, momentos en los que el mal extremado ve su oportunidad y toma la palabra... No se trata de la concepción intelectual del mal, sino de la sensación horripilante, paralizadora, que hiela la sangre, del mal muy próximo, sin que pueda apreciarse, ni por un momento, otra concepción o sensación en su presencia. ¡Qué remotamente irrelevantes parecen nuestro optimismo refinado y consuelos usuales intelectuales y morales en presencia de tal necesidad de ayuda! En esto estriba el núcleo central del problema religioso: ¡Ayuda! ¡Ayuda! Ningún profeta puede reivindicar ser portador del mensaje definitivo a menos que hable de algo que suene a realidad en los oídos de tales víctimas. No obstante la liberación surgirá de forma tan poderosa como la queja, si es que debe producirse... (Ibid: 129).

2.1.2. Elementos de la experiencia religiosa:

Los tres elementos esenciales en la experiencia religiosa son el sacrificio, la confesión y la plegaria. Sólo el cristianismo mantiene el sacrificio de manera permanente, pero en forma transfigurada (Ibid: 346). El autor explica la confesión,

... (En) la perspectiva psicológica, corresponde a un estadio del sentimiento más íntimo y moral. () es parte del sistema general de purgación y purificación que creemos precisar para situarnos en una relación correcta con la deidad... (Ibid: 346)

La plegaria, en determinados ambientes, debe ser estimulada como medida terapéutica. La plegaria *... es el alma y la esencia de la religión* (Ibid:346). La religión, se explica como el intercambio del alma angustiada con el poder divino por medio de la plegaria, la que permite un contacto con ese ser misterioso. Auguste Sabatier dice que:

Religión es un intercambio en el que un alma angustiada entra en una relación conciente y voluntaria con el poder misterioso de quien siente que depende, y respecto al cual su destino es contingente. El trato con Dios se establece por medio de la plegaria, la plegaria es la religión; es decir la plegaria es la

religión real. La plegaria distingue el fenómeno religioso de fenómenos similares, tales como el sentimiento puramente moral o estético. La religión no será nada si no es el acto vital por el que la inteligencia entera busca su salvación aferrándose al principio del que extrae la vida. Este acto es la plegaria, término por el que yo no entiendo ningún vano ejercicio verbal, ninguna repetición determinada de específicas fórmulas sagradas, sino el propio movimiento del alma que se sitúa en relación del contacto personal con el poder misterioso que percibe presente - puede manifestarse, incluso, antes de tener un nombre con que invocarlo. Cuando falta esta plegaria interior no hay religión. Por otra parte, siempre que esta plegaria estimula y conmueve el alma, aun en ausencia de formas o de doctrinas, tenemos presente la religión viva (James 1986:347, cita a Auguste Sabatier en *Esquisse d'une Philosophie de la religion*, 2da Ed. 1987 pp. 24-26).

En la plegaria se moviliza la energía espiritual, la describe como la unión con un ser superior, de la cual nace una paz muy grande. La importancia de la plegaria radica en que ayuda a modificar los hechos. El fenómeno de 'comunidad por plegaria':

La apariencia, parece ser que en este fenómeno algo ideal, que en un sentido forma parte de nosotros y en otro no lo es, ejerce una aguda influencia, se remonta a nuestro centro de energía personal y produce efectos regenerativos que de una a otra manera no pueden obtenerse... entonces los fenómenos de la vida religiosa ofrecen plausibilidad. ...las energías transmundanas, Dios, si queréis, producen efectos inmediatos en el mundo natural al que pertenece el resto de nuestra experiencia (1986:389).

Los conceptos tratados en este acápite, aclaran dos tipos de experiencias religiosas que son muy diferentes entre sí: la de la mentalidad sana (Mind-cure y Ciencia Cristiana por ejemplo) y la del alma enferma (catolicismo). Las personas que se aproximan al grupo de sanación, en muchos casos están con un alma atormentada, pero con la participación y la permanencia experimentan una conversión. Es importante el tema de la conversión para entender el significado de la adquisición de una nueva religiosidad, que embellece la vida y ayuda a aumentar las fuerzas personales. La universalidad de la experiencia mística y sus características, permite comprender experiencias y comportamientos fuera de lo normal y que son parte de la experiencia religiosa. Por último, entre los elementos de esta experiencia está la plegaria, que aparece como de importancia central y es definida como la esencia de la religión.

Este concepto está dividido en tres temas: la voluntad dividida, conseguir la paz y la experiencia religiosa de la santidad.

a) La voluntad dividida: Una condición previa para la conversión es tener la voluntad dividida por la infelicidad. La infelicidad está caracterizada por un período de lucha, de remordimiento moral, por sentimientos perversos, cierta melancolía religiosa y convicción de pecado (Ibid:134). La personalidad se torna incoherente y melancólica por tener el yo dividido, algo temporal debido a una tendencia normal del carácter de dirigir y *unificar el yo interior* (Ibid:134).

Hay dos tipos de conversión: una voluntaria y otra subconsciente. La voluntaria implica una construcción gradual del cambio, poco a poco, pero con *sacudidas y sobresaltos* (Ibid:160). La maduración subconsciente ofrece resultados de los cuales nos damos cuenta repentinamente. En ambos casos, aun cuando hayan esfuerzos concientes, en el último momento, se da la autorredención. La autorredención viene como consecuencia de la rendición: *El acto de rendirse (...) es liberarse para una nueva vida haciéndola el centro de una personalidad nueva y viviendo, desde dentro, la verdad de aquello que antes se percibía objetivamente* (Ibid:163). Se considera importante la presencia de una crisis debido a la división del yo.

La crisis es el abandono de nuestro yo conciente a la merced de poderes que, sea cuales sean, son más ideales que nosotros, y que llevan a la rendición (...) la autorredención fue siempre y siempre ha de ser considerada como el punto decisivo de la vida religiosa, siempre que la vida religiosa sea espiritual y no un asunto de rituales externos y sacramentales. (...) podemos observar los diversos estadios que progresan hacia la idea de una ayuda espiritual inmediata, experimentada por el individuo en su desamparo y que no precisa en absoluto de aparato doctrinal ni ritual ni propiciatorio (Ibid:163-4).

La conversión requiere de un agotamiento temporal y exhaustivo de la emoción inferior: miedos, ira, sufrimiento, desesperación; así como la entrada de la emoción superior, que expulsa activamente a la inferior. El fenómeno está descrito como un cambio de equilibrio mental, como la entrada de nuevas energías y la salida de las viejas del centro personal. El viejo yo es cambiado por uno nuevo, el que desde ahora determinará la vida.

Es perfectamente natural que aquellos que atraviesan personalmente por una experiencia como ésta (la conversión repentina) experimenten la sensación de que se trata más que de un proceso natural de algo milagroso. Frecuentemente se sienten observados, ven luces o presencian visiones, ocurren extraños fenómenos y siempre parece, después de la rendición de la voluntad personal, que un extraño poder superior haya penetrado y tomado posesión del hombre. Más aún la sensación de renovación, de seguridad, de limpieza, de rectitud puede ser tan sorprendente y jubilosa que garantice la creencia en una naturaleza substancial radicalmente nueva (Ibid:177).

La prueba de valor de la conversión sólo se puede definir con aquello que se consiga en términos éticos:... *se consigue un nivel de vitalidad espiritual completamente nuevo, un nivel relativamente heroico, en el que lo imposible se hace posible y aparecen nuevas energías y resistencia. Se transforma la personalidad, el hombre vuelve a nacer* (Ibid:186).

b) La conversión es conseguir paz: La hora del cambio está colmada de seguridad y de paz y es un cambio que se produce con la ayuda de poderes capaces de impresionarnos y que *sólo tienen acceso a nosotros a través de una puerta subliminal* (Ibid:187). La conversión es una experiencia afectiva que lleva a un estado de certeza, donde se produce la unificación del yo.

Primera característica central es la pérdida de toda preocupación:

(hay) ...la sensación de que todo está bien en uno mismo, la paz, la armonía, el deseo de ser a pesar que las condiciones exteriores sean las mismas; la certeza de la gracia, la justicia, la 'salvación' de Dios es una creencia objetiva 'que normalmente acompaña el cambio en los cristianos' (Ibid:190).

Segunda característica es la sensación de percibir verdades desconocidas y los misterios de la vida se hacen claros (misticismo). Tercero, Frecuentemente la persona percibe el cambio de objetivo que parece sufrir el mundo: *...la sensación de hermosa realidad interna y externa (se vuelve) una constante* (Ibid: 190).

La conversión muchas veces se asocia a automatismos sensoriales: fenómenos lumínicos alucinadores o pseudo alucinaciones y photismos como una referencia metafórica a la iluminación espiritual. Lo central de la conversión consiste en un

... (la conversión es) proporcionar un cambio en la actitud hacia la vida, que es constante y permanente (...). Las personas que han pasado por la conversión, una vez firmemente decididas por la vida religiosa, tienden a sentirse allí identificadas plenamente con ella, sin que importe cuánto declina su entusiasmo religioso (Ibid:197).

2.2. La espiritualidad mediúmnica.

Se toma la espiritualidad en el sentido más general de forma de vivir una vida religiosa.

En el grupo promotor, Sagrado Corazón de Jesús, se vive una espiritualidad mediúmnica. Tal espiritualidad se basa en la creencia en espíritus que se comunican a través de Marta, por lo que es necesario explicar el funcionamiento de dicha práctica.

2.2.1. La experiencia espiritista brasileña.

Kardecismo e umbanda, de Ferreira de Camargo (1961), es un estudio sociológico de la religión espiritista del Brasil. Se trata de un continuum religioso entre el kardecismo, nacido en Europa y la umbanda, nacida en África. Ambas religiones comparten muchos fieles en el Brasil, ya en 1950 tenían 824,553 adeptos.

La umbanda es una religión espiritista que es utilizada como medio de... *adaptación del hombre brasileño (campesino) a la vida urbana* (Ibid: xiii). El kardecismo es un espiritismo intelectual, de las clases medias y propicia un *relativo proceso de racionalización y secularización* (Ibid: xiii) que se está dando en el Brasil. El autor considera que estas religiones son fuente de orientación para los individuos, y que muchas veces sustituyen la educación familiar tradicional. El kardecismo y la umbanda son religiones sincréticas, porque se mezclan entre sí y con el catolicismo. Estas propician la aceptación de valores éticos urbanos y profanos. Algunos conceptos importantes son: la definición del continuum mediúmnico y la teoría de la conversión a dicho continuum mediúmnico.

Con el continuum mediúmnico se da a entender la continuidad que existe entre dos religiones mediúmnicas que son el kardecismo y la umbanda. La primera de origen urbano -europeo- y la segunda de origen campesino -africano-. A continuación se explican cada

a) **el kardecismo** es una religión que tiende al optimismo como meta, se parece mucho a la tendencia religiosa de la mentalidad sana. Se trata de la internalización de una orientación religiosa en la vida adulta, en un contexto que busca solucionar necesidades terapéuticas y de ajuste social. El kardecismo está más emparentado al hinduismo y al budismo, lo central es la vivencia de la doctrina y el ejercicio de la experiencia religiosa. Se basa en la teoría de la evolución cósmica y del karma y proporciona una integración sagrada del mundo. Las principales tesis del espiritismo kardecista son:

1	Posibilidad y conveniencia de comunicaciones con entidades espirituales desencarnadas.
2	Creencia en la reencarnación.
3	Creencia en la llamada "ley de causa y efecto", equivalente espiritista de la idea tradicional del karma Hindú: nada es fortuito y no nos podemos escapar de las consecuencias de nuestros actos.
4	Creencia en la pluralidad de los mundos habitados. Cada mundo constituiría una etapa del progreso espiritual. La tierra es considerada un planeta de expiación.
5	No hay distinción entre lo natural y lo sobrenatural, entre religión y ciencia. No hay gracia. El progreso relativo de los individuos depende exclusivamente del mérito personal, acumulado en ésta y en encarnaciones anteriores.
6	La caridad es la virtud principal -tal vez única- y se aplica tanto a los vivos como a los muertos, o desencarnados.
7	Dios se pierde en la distancia inconmensurable de un punto espiritual que mal podemos vislumbrar.
8	Más próximos están los 'guías', importantes en el culto espiritista, y que nos ayudan por amor.
9	Jesucristo es visto como una gran entidad encarnada, la mayor que ha venido a nuestro mundo. El Evangelio fue reinterpretado según el espiritismo, en el libro de Allan Kardec.

b) **la umbanda**: es una religión sincrética, sin un cuerpo doctrinario coherente e incapaz de agregar formas institucionales de cierta amplitud. Los elementos que integran el sincretismo umbandista son las religiones de origen africano, el catolicismo, el espiritismo kardecista y las religiones indígenas. Toda la religión gira entorno a los orixás y cada persona debe elegir un orixá. La actitud es de dócil obediencia y pasividad como condiciones para la

plenitud de la comunicación espiritual y para la realización de la vida para los negocios (Ibid:12).

2.2.2. La conversión a la visión mediúmnica.

La religión mediúmnica ofrece un éxtasis que muchas veces produce hiperestesia o exceso de sensibilidad e incluso extenuamiento a diferencia del éxtasis cristiano que, según Guerra, es instantáneo y que va acompañado de analgesia total y descanso pleno (1993:365). Para Ferreira de Camargo la conversión al continuum mediúmnico se realiza a través de cuatro fases. La primera es el problema emocional...*quien procura la experiencia religiosa tiene un problema que lo afecta emocionalmente* (Ibid:78). Son temas comunes a la condición humana la dolencia física propia o de parientes, perturbaciones que nublan el espíritu, el sufrimiento por la muerte de seres queridos, los desajustes y atrasos en la vida, la falta de amor, la conciencia del vacío y el sin sentido de la existencia y la insatisfacción personal y profesional. La segunda es el momento de las pruebas,

... la propia mediumnidad constituye una manera evidente de contacto con otra esfera de la realidad. Lo numinoso, en el sentido empleado por Otto (La idea de lo sagrado, Oxford, 1926), surge de modo palpable e irrefutable. Porque a veces, la existencia de ese otro mundo antes desconocido es vislumbrado en el 'desenvolvimiento' mediúmnico del propio converso (Ibid:79).

La tercera es la convicción, que responde a las ansias emocionales en juego.

Lo más importante -y característico- es, entre tanto, su contenido explicativo, el poder dar significado a las pericias y accidentes de la vida con las que se reinterpreta, a un tiempo, la tensión emocional del converso y la naturaleza de la 'prueba'. Su tensión emocional es la 'prueba', ambos se tornan significativos; en esa medida evidentes para él. Así está formada la convicción (Ibid:80).

Y la cuarta fase es de la internalización de la orientación religiosa. Esta orientación servirá para interpretar los hechos en la vida del fiel, que él pueda encontrar una solución a los problemas de su vida. *Es necesario que el impacto emocional sea significativo, que se prolongue en una visión del cosmos capaz de organizar la experiencia de modo prácticamente viable en la existencia cotidiana (Ibid: 80).*

Esta religión espiritista o este continuum mediúmnico en Brasil es un ejemplo de una religión que mezcla una orientación intelectual gnóstica y espiritista como el kardecismo, con una religión emotiva, ritualista y espiritista como la umbanda. Ambas religiones buscan los bienes terrenos, las soluciones a la vida cotidiana y proporcionan algunos valores éticos y seguridades.

Las experiencias de conversión religiosa de mentalidad sana, del alma enferma y del espiritismo depositan el cambio de actitud en tres elementos diferentes. La mentalidad sana se apoya en la psiquis, el alma enferma en la redención sobrenatural por medio del arrepentimiento y de la oración y el espiritismo, en los espíritus guías. Todas propician una nueva orientación de vida.

2.2.3. Características de la espiritualidad mediúmnica.

A base de datos de diversos estudiosos tales como Ferreira de Camargo (1961), Guerra (1993), Chiappe (1974), Wilson (1970) y Valdivia (1986), se amplía la noción de las experiencias mediúmnicas y sus tipos, que son taumatúrgicos y manipulacionistas.

a) El espiritismo de tipo taumatúrgico.

En primer lugar, el espiritismo afrobrasileño, que es una religión con base africana y espiritismo kardecista (Ferreira de Camargo 1961: xiii) y ambas configuran un "continuum" mediúmnico (Ibíd: Cap.). La umbanda es una religión que gira en torno a: los orixás, seis meses de iniciación, integración a un candomblé, restricciones alimentarias y sexuales, aprendizaje de términos africanos; posesión de los espíritus y comunicación con los mismos (Ibid:10-2). El kardecismo con la umbanda es un '*continuum*' de una vivencia espiritual unificada (Ibid:14). Tiene la perspectiva subjetiva de los fieles y objetiva de las estructuras religiosas. La sesión mediúmnica se realiza alrededor de una mesa, se invoca la necesidad de armonía (Ibid:18), se inicia la sesión con música suave, lectura del evangelio de Kardec, se señala evitar la cólera, se ora el padrenuestro modificado, es una sesión de vibración positiva, el ambiente está en penumbra para elevar los pensamientos, la inmovilidad de los presentes es total (Ibid:20), la posesión se da cuando ...la entidad lucha por acomodarse en su 'pareja', después se

calma. Respira profundamente. Saluda a los presentes. Dependiendo del desenvolvimiento del médium, más o menos conciente, hay modificaciones en la voz, gesto y actitudes de él (Ibid: 20). Hay la prohibición de cruzar los brazos, se prescribe la abstinencia sexual el día de la sesión, se realizan 'vibraciones y pases' en presencia de los pacientes y a la distancia, con una terapia física y psíquica. Además hay asistencia educacional y asistencia de imposición de manos.

El kardecismo, a diferencia de la umbanda, es una religión de naturaleza intelectual, porque se vive la doctrina y el ejercicio de la experiencia religiosa al estilo hindú y budista, se propugna una orientación de vida basada en su naturaleza vivencial y no revelada de su religión; y sobre todo, porque desarrolla las teorías de la evolución cósmica (Ibid:25-26) y del karma (Ibid:27), con las cuales promueve la integración de lo sagrado al mundo, éstas son la base de la conversión al espiritismo (Ibid: Cap. VII). El "continuum" mediúmnico tiene una función terapéutica y apunta hacia una mayor integración social del fiel.

En segundo lugar, la terapia folklórica autóctona (Chiappe), se caracteriza porque el curandero cree en los espíritus de las plantas, de los cerros y de los muertos que los ayudan en la curación. Los curanderos desarrollan una psicoterapia india, intuitiva y fantástica, clasifican las enfermedades en las de Dios y las del Daño. El daño se conoce como *síndromes cuyo origen es atribuido a la 'mala intención' que provoca alguna enfermedad o desgracia (por un curandero que hace daño). Afecta al cuerpo y al destino (Ibid: 12). Los pasos de diagnóstico varían de acuerdo a la toma del San Pedro, el uso de la visión, los viajes astrales, los baños y la limpieza, la imposición de manos y otras terapias, imágenes religiosas, el uso de la imaginación, ideas esotéricas, presencia de ayudantes, dietas, manejo empírico de hierbas. Muchas veces usan un local, se da la presencia de una capilla y también usan un seguro (Ibid:17-38). Debe existir empatía entre el paciente y el curandero: Dado que se comparte una misma cultura, lo cual desarrolla con más fuerza el poder sugestivo-terapéutico del curandero (Ibid:17).*

En tercer lugar, la terapia del folk mestizo (Valdivia), tiene un trasfondo aborigen y europeo. Es una medicina circumscripita, local, colectiva y anónima (Ibid:3). En la etiología y patología *homologan o asemejan*

las funciones básicas de la vida y la interacción entre el organismo y el mundo que le rodea. ...las fuerzas tóxicas son las que penetran (endosmosis) o sustraen (exosmosis) la energía o alteran la función rompiendo el equilibrio del hombre con su medio (Ibid:5). Su Concepción que se basa en el dinamismo del mundo, en el animismo, manismo y magia (Ibid:5).

b) El espiritismo de tipo manipulacionista.

Hay un manipulacionismo de impronta cristiana (Guerra 1970) como en la Iglesia Ciencia Cristiana 1860-70 (Wilson 1970:144) ó 1866-1879(Guerra 1993:127). Su objeto es hallar métodos curativos rápidos y no ortodoxos Su metafísica está refrendada por las Sagradas Escrituras (Wilson 1970:144-5). El rito de preparación es una loa general al cristianismo con cánticos dentro de un decoro eclesiástico (Ibid:146). Los seguidores son personas acomodadas, porque es una religión que consistía en la lectura (Ibid: 148). Tiene más seguidoras mujeres. En su concepción antropológica afirma que... (El hombre) se compone del alma, el espíritu y la nada de la materia... (Art 50 la materia es 'nada'; no hay vida, verdad ni inteligencia ni sustancia en la materia... Lo constitutivo del ser humano proviene del alma pura. 'La conciencia es todo'(Guerra 1993:148). Su creencias sobre el mal es que

El mal carece de consistencia real; es como un espejismo, producto de la mente. Las enfermedades, los errores, los males físicos y morales no son sino ilusiones ópticas, mentales. Uno se libra de ellos mediante la 'reforma de la mente. Todo lo considerado y llamado 'mal' y 'males' es puramente imaginario, elaboración o fruto del 'entendimiento mortal'. Basta pro-clamarlo con fuerza, convencidos para encontrarse en la verdad, con buena salud y ser un virtuoso (Ibid:148-9).

El espiritismo manipulacionista (Wilson 1970) es una religión a la que le atrae lo exótico (Ibid: 170) y desarrolla un espiritismo de canalismo y va unido al Nuevo Movimiento Religioso de Nueva Era (Guerra 1993:378). Tanto en el canalismo como en el espiritismo hay una conexión entre el mundo del más allá y el más acá de la muerte por medio de una persona intermediaria o puente llamada médium en el espiritismo o channel o 'canal' en el canalismo (Ibid:379, por medio de la cual se da la comunicación con los espíritus. La diferencia entre el canalismo y el espiritismo radica en que el canalismo no es una religión y la comunicación se da a través de 'voces interiores' oídas en estado de vigilia y la entidad no es necesariamente un espíritu descarnado. La diferencia entre canalismo

y chamanismo radica en que en el canalismo no suele haber trance extático ni hay el acompañamiento de resortes mecánicos (). No obstante los relatos e informes chamánicos de Carlos Castañeda son una de las lecturas preferidas... (Ibid:380). El canalismo consiste en un centro emisor de seres no físicos, en un canal capaz de conectar y transmitir y en un mensaje extenso. Este espiritismo se caracteriza por lo siguiente:

En primer lugar, el ocultismo moderno (Wilson 1970) se distingue porque le atrae lo exótico y son de varios tipos, unos de basan en las religiones orientales y otros en Gurdjev, la Teosofía, la antroposofía y los extraterrestres (Ibid 70:157-163). Así también los hay de la Nueva Era (Guerra 1993:566-573). El objeto de este ocultismo moderno es buscar protección contra *la inseguridad del mundo moderno: ...la guerra y la salud mental* (Wilson 70:159). Muchas veces el yoga se utiliza como una terapia pero no se toma en cuenta que, *el verdadero yoga es un método que afecta a toda la persona* (Guerra 90:308).

(Muchos grupos)...suelen tratar de obtener la curación y el perfeccionamiento humano por medio de la sintonía de la 'energía' individual con la 'Energía cósmica'...Pretenden también realizar la sanación actuando de manera misteriosa y ocultista sobre el 'cuerpo sutil, etérico, astral...' Este conglomerado terapéutico, antropológico y religioso a veces se ha integrado a un NMR-Nuevo Movimiento Religioso- (Guerra 93:343).

Estos grupo se caracterizan por ser seculares con influencia hindú, budista, taoísta y, también por ser esotéricos, gnósticos y narcisistas.

En segundo lugar, grupos gnósticos cristianos, como la Fraternidad Rosa Cruz, que afirma que sólo la élite intelectual y erudita ... (*está preparada para la interiorización de un examen ético-psicológico, y es capaz de llegar a la gnosis perfecta* (Ibid:450). El primer antecedente data de 1575. El gnosticismo Moderno apareció en 1977 en la sierra de Colombia (Ibid:454), fue fundado por Víctor Manuel Gómez, su nombre iniciático: Samael Aun Weor en 1890, uno de los primeros líderes modernos (Ibid:451), su agrupación es muy conocida como Movimiento Gnóstico Cristiano Universal-MGCU (Ibid:453). Sus creencias están centradas en que

...le rinde culto (a Cristo) en su corazón porque explicó

públicamente la doctrina del Cristo íntimo, que es el 'Salvador del Cordero inmolado'. La doctrina de Jesús es el esoterismo Crístico. ...La virgen María: es la divina madre cósmica. Creen en la reencarnación, la escatología, la salvación; en la ley de la recurrencia y la inminencia de la gran catástrofe (Ibid:458).

Por último, en tercer lugar Nueva Era. Es un movimiento fundado por el Institut Esalen en Big Sur (California) en 1961. Se inserta en la tradición antigua de gnósticos, alquimistas, cábala, espiritismo de Kardec (1804-69), al ocultismo de Eliphas Lévi (1810-75), al teosofismo de Helena Petrovna Blavatsky (1831-91) y de la fundadora de La Sociedad Teosófica en 1875, Alice Ann Baily (1880-1949) (Ibid:565). La Nueva Era es una

...amalgama de teoría. Como ingredientes intervienen las religiones orientales, el gnosticismo, el espiritismo, el canalismo y algunas reminiscencias cristianas () junto con un trasfondo esotérico, de psicología profunda y de los poderes ocultos de la mente humana en un intento por reactivar todos los resortes por medio de las técnicas variadas que van desde las artes marciales de origen chino-japonés hasta las terapéuticas alternativas ya consignadas. Todo para conseguir el control y gobierno del universo en el plano colectivo y la autorealización plena del ser humano, el superhombre, en el individual (Ibid: 566).

2.3. La organización religiosa.

El converso necesita de una comunidad que comparta sus creencias, y de una Iglesia que le ayude a renovar su fe constantemente. Se llama Iglesia

... a una sociedad cuyos miembros están unidos porque se representan del mismo modo el mundo sagrado y sus relaciones con el mundo profano, y porque traduce esta representación común en prácticas idénticas (Durkheim 1970:40).

Bryan Wilson, en su texto clásico Sociología de las sectas religiosas (1970), ofrece su tesis las sectas, que ilumina los rasgos del grupo investigado. Para Wilson, una secta se distingue por relevar su carácter separado de la Iglesia y la peculiaridad de su misión (Ibid:17). Si el medio social en el que se funda esta nueva agrupación religiosa corresponde al de las clase medias, es probable que su entorno cultural sea secularizado.

La secta (o Nuevo Grupo Religioso o Nuevo Movimiento Religioso o Nueva Iglesia, términos que se pueden utilizar de manera indistinta) posee ...un fuerte sentido de identidad. ...recaban para si un acceso especial () a las verdades sobrenaturales. (La secta) se considera así misma como élite. ... poseedora única de la verdadera

doctrina, de los ritos adecuados y de unos modelos garantizados por la rectitud en el comportamiento social, (también) se considera así misma como un modelo aparte, arrogándose si no ya siempre una salvación exclusiva, al menos los mayores bienes. ...impugnan la santidad de otras agrupaciones (Ibid:27).

Muchos de estos nuevos grupos religiosos nacen en países desarrollados y de allí pasan para los países no desarrollados.

El tipo de respuesta varía según los períodos históricos, según el contexto cultural y social. (...) las nuevas sectas nacen como respuesta no tanto a una coyuntura económica determinada cuanto a una situación de inseguridad social y cultural, en las sociedades avanzadas opulentas y pluralistas (Ibid:228).

Las sectas se pueden clasificar en función al tipo de respuestas religiosas que ofrecen, éstas tenían, ... a veces, una gran significación en el curso de la historia (Ibid: 9), y por otro lado, toda secta o nuevo grupo religioso buscaría dar una satisfacción personal "a los individuos concretos", un sentimiento de seguridad. En quienes integran las sectas,

*... intervienen unos procesos gracias a los cuales (...) experimentan las dificultades, el desasosiego y la inseguridad. (Cuando) entablan conocimiento de las sectas, se sienten atraídos a ellas y son convertidos en miembros de las mismas. ...(por) el sentimiento de pérdida de comunidad. ...Pero la secta no es una consecuencia inevitable de tales situaciones. Es simplemente una forma posible de dar cauce a las nuevas circunstancias o a las circunstancias percibidas de una forma nueva. Las sectas se originan para dar una explicación religiosa inédita de las diferencias asegurando a sus fieles: **1. Una compensación de las discrepancias (respuestas conversionistas, revolucionistas e introversionistas). 2. Unos medios con los que superarlas (respuestas manipulacionistas y taumatórgicas.) 3. Unos medios de eliminarlas (respuestas reformistas y utópicas).** **La secta... siempre ofrece a sus fieles una transformación radical de la situación;** les brinda una respuesta ante el mundo y una comunidad de sujetos de igual mentalidad con quienes compartir esa respuesta (religiosa) (Ibid: 233).*

Autores más recientes, por diferentes razones, han dejado de usar el término secta y lo han reemplazado por otros, por ejemplo: nuevos grupos religiosos (NGR- Sueiro 1988), nuevas iglesias (Marzal 1989), nueva religiosidad (Sudbrack 1990) y nuevos movimientos religiosos (NMR -Guerra 1993). Guerra precisa ciertos rasgos comunes de estos grupos religiosos

Un NMR o una secta es un grupo autónomo, no propiamente cristiano, de estructura piramidal, sin crítica interna, fanáticamente

proselitista, desentendido de la 'cuestión social', exaltado del esfuerzo individual, que no acepta la Biblia como única fuente escrita de la Revelación divina y espera el inminente advenimiento de una Era Nueva intramundana, ya 'colectiva' o especie de paraíso en la tierra tras una catástrofe cósmica (fin del mundo, guerra mundial) o sin ella, ya 'individual' o de transformación - autorrealización maravillosa del adepto (Ibíd: 65).

2.3.1. Tipología de sectas utilitaristas.

A continuación se presentan tres variantes teóricas sobre las organizaciones sectarias utilitaristas, cuyos bienes de salvación son terrenales y sus medios son religiosos. Estas son las organizaciones manipulacionistas, taumatúrgicos y las mixtas, es decir grupos que contienen ambas características. Estos grupos ...se preocupan más por valores utilitarios y no por los escatológicos (del destino final); más por la dicha presente y por la ausencia de neurosis (Ibid:220). Se finalizará este acápite con la descripción de algunos grupos manipulacionistas y taumatúrgicos en el Perú.

a) Manipulacionistas: se les conoce desde los inicios de la historia del cristianismo, se creen poseedores de un conocimiento especial y secreto para la salvación. Consideran que sus principios son universales y de enseñanza generalizada. Tienen una idea abstracta de Dios,

...la cual corresponde a ... un poder extraordinario que los hombres pueden aprender a utilizar para su propio provecho en el mundo presente (...). Por lo tanto disfrutan del mundo sacándole mayor provecho posible a la: ... manipulación de su conocimiento especial. Efectúan un redescubrimiento de las verdades de la Escritura y es posible que vayan abandonando progresivamente su sentido literal para fijarse más en la curación y en la trascendencia del mal por el saber divino (Ibid: 45).

Estos grupos suelen florecer en contextos urbanos, entre personas de la clase media, habituadas al pensamiento abstracto, marcadas por la educación y el progreso. Su sistema organizativo es de corte secular, hay cierta carencia de emotividad, más bien prima un trato impersonal.

El culto es algo marginal: al conjunto de ritos y a la Biblia se les da un enfoque simbólico, ... constituyen un lazo importante de continuidad con el cristianismo tradicional, al que no juzgan malo, sino ciego, inadecuado y retrógrado (Ibid:45).

No proponen valores vitales diferentes, pero si unos medios semiesotéricos para alcanzar los fines generales de la sociedad (...). Sus métodos ofrecen una salvación en este mundo, como una vida dilatada, la felicidad y el triunfo. Los manipulacionistas... son sectas de carácter secular para las que sólo los medios de salvación adquieren un carácter religioso; los fines se confunden, por lo general con un hedonismo secular (Ibid:141).

Las agrupaciones manipulacionistas son sectas de impronta secular, entre ellas una de mucho éxito es la Iglesia de Ciencia Cristiana. La Iglesia -ICC-, propone una moderna terapia mental. Su fundadora fue la señora Mary Baker Eddy (1821-1910), su doctrina está basada en la idea que Dios es mente y ella es autora del texto Ciencia y Salud. Su Iglesia tiene una doble organización: una para la práctica de la terapia y otra para la estructura eclesiástica. La ICC fue fundada en 1866 y su apogeo se dio entre 1890 y 1925. Ahora se caracteriza por tener pocos miembros, pero ellos son personas prominentes de la sociedad. Su asidero social se halla entre las clases acomodadas. La tendencia es que hayan más mujeres que varones, y sobre todo de edad madura. Es una religión basada en lecturas. En la ICC la salvación se alcanza mediante un esfuerzo mental. El lema principal es que el hombre no debe sufrir. Una ICC está conformada por 16 miembros, 4 de ellos son de la Iglesia madre y uno es un practicante registrado. Sus adherentes son transitorios, y al recibir sus beneficios se retiran.

b) Taumatúrgicos: son grupos que buscan la curación mediante la fe y una salvación de carácter personal a través de mediums y espíritus determinados. *Las curaciones por la fe adquieren singular importancia en un país con muy pocos hospitales* (Wilson 1970:89). Por lo general carecen de una escatología coherente.

Para un pueblo católico como el peruano, también es importante tomar en cuenta que Jesús era taumaturgo y que la creencia cristiana, atribuye milagros a los apóstoles y a los santos. Para evitar que se abuse de dicho carisma...

la Iglesia Romana ha tratado posteriormente de institucionalizar ese orden de lo taumatúrgico (Ibid:45). ... la taumaturgia puede ofrecer un solaz mucho más pragmático que ningún otro sistema religioso: cura enfermedades, aplaca los espíritus, mitiga el dolor de la desgracia y asegura al individuo su suerte eterna y la de su familia

El interés taumatúrgico en las sociedades hedonistas del occidente moderno es asegurar que *la muerte no es más que la trasposición del yo de un plano al otro* (Ibid:169). Hay una coincidencia entre espiritismo y cristianismo, ya que ambos consideran que los muertos son espíritus que viven en otro mundo. Pero el espiritismo cree que los espíritus vienen a comunicarse y a ayudar a sus "seres queridos". Además, el espiritismo cree probar la telepatía y la existencia después de la muerte; busca mitigar el dolor de la desgracia y satisfacer la necesidad humana de salvación.

Si entre los manipulacionistas el compromiso es de orden intelectual, entre los taumatúrgicos sólo precisan de un agente adecuado que pueda efectuar un milagro para su cliente. Los taumatúrgicos dedican poco tiempo al culto, tienen una organización precaria, *sin criterios firmes que determinen la admisión o expulsión* (Ibid:172). Raras veces se constituye en una secta propiamente dicha y se afianza entre miembros de la clase media popular o en la clase popular.

En la taumaturgia las curaciones y el carisma del líder son lo esencial. No importa que enuncie principios contradictorios, ello se debe a que la mayoría de los líderes tienen una *personalidad compleja y una mentalidad unilateral* (Ibid:189). Cuando una secta se forma en torno a un líder carismático (el cual puede ser, a su vez, la fuente sagrada y su intérprete), la legitimación está constituida por el carisma (Ibid:35).

El carisma del líder radica en que él se cree enviado de Dios, o en que pretende haber descubierto una sabiduría especial que *permitirá a los hombres vencer la enfermedad, el temor y sobre todo la muerte* (Ibid:193).

c) Mixtas. No es raro que las repuestas taumatúrgicas se mezclen con las manipulacionistas y se produzca así un tipo mixto. Por ejemplo, el espiritismo afrobrasileño.

En este culto los médiums son poseídos por los dioses y dan consejo y solaz a sus clientes, pero se trata, en este caso, de una forma de taumaturgia más primitiva y para públicos menos cultivados, mientras que el kardecismo cuenta con un cuerpo coherente de doctrina (Wilson 1970:173).

En ambos casos, en el manipulacionismo y en la taumaturgia, los pacientes tienen un marcado sesgo de transitoriedad y comparten las

creencias en los espíritus y en la mediumnidad. En cuanto a las curaciones, los manipulacionistas tienden hacia la salud mental y los taumatúrgicos hacia la salud física.

2.3.2. Formas organizativas de algunas sectas en Perú.

Finalmente, algunos aspectos sobre la organización de las sectas o nuevos grupos religiosos que hay que tener en cuenta: **la voluntariedad** en la participación libre, **el exclusivismo** por la creación de barreras confesionales, **los méritos** como acto de admisión, la **autoidentificación** con las categorías del grupo, **status de élite** por la manera como se relacionan con la gente de fuera del grupo, **expulsión** si no se siguen las normas, **conciencia** o grado de compromiso, y **legitimación** que es la justificación de tipo ideológico de la secta.

Adelaida Suero en Nuevos grupos religiosos en el Perú (1988), hace una descripción panorámica de algunos nuevos grupos religiosos recientes en el Perú, que corresponden a otra matriz cultural y religiosa (Ibid:303). Se trata de la Sociedad Teosófica (1924), la Fraternidad Activa Universal (Asociación cultural -1973 , y la Asociación Gnóstica de estudios Antropológicos), Mahikari (1975) y Hare Krishna (1977). A la llegada de estos nuevos grupos religiosos -NGR-, siguió un ciclo prototipo: llegaron primero los misioneros extranjeros, se ubicaron en Lima y luego en provincias. Estos son grupos con un fuerte impulso misionero y presencia internacional con respaldo financiero. Las razones de su rápida difusión:

...habrá que buscarlas en la 'novedad' que estos grupos traen, que puede resultar atractiva particularmente entre sectores juveniles. Así también en los beneficios que reporta adherirse a uno de estos grupos -salud, mejoras económicas, status, estabilidad familiar, conocimiento, entre otros-. ... el empate de las propuestas de estos grupos con profundas necesidades humanas de identidad, de referencia, sentido de la existencia, etc (Ibid:305).

Estos grupos ofrecen servicios de apoyo contra el consumo de drogas y alcohol, dan cursos de arte manual, control mental y otros. Ellos realizan sus acciones en locales propios y en instituciones públicas como colegios, cárceles, asilos, concejos distritales y en algunas parroquias. Lo importante es que su mensaje y práctica impacta en los sectores medios. El prototipo de organización es de

estructuras jerárquicas, siempre está en el poder el que ha alcanzado el mayor grado de perfección según el modelo propuesto por el grupo. En la organización funciona una junta directiva y cargos menores. Muchas veces no hay una organización propiamente religiosa dentro del grupo. Las funciones religiosas las realiza algún miembro del grupo. Normalmente tienden a un liderazgo vertical.

En la vida comunitaria de las sectas, los miembros creen en más o menos lo mismo respecto de lo sagrado y establecen vínculos solidarios más o menos íntimos. Según Nisbet¹¹:

La comunidad supone una fusión de pensamiento y emoción, de tradición y de compromiso, de adhesión y de voluntad (...) Su arquetipo histórico y simbólico es la familia; la fraseología de la familia adquiere especial relieve en casi todas las formas de comunidad auténtica (Ibid:341).

La vida comunitaria es complementaria, hay quienes participan con una presencia física periódica y los que tienen una presencia física permanente de dedicación total. Con una atmósfera social acogedora, de mucha calidez afectiva y de trato familiar e íntimo (Ibid: 343). Los núcleos rituales y comunitarios dan servicios internos variados, reuniones de instrucción doctrinal, cultos y servicios religiosos, reuniones recreativas, asambleas. La formación e instrucción religiosa se da a nivel intelectual, doctrinal y 'práctico' o técnico (imposición de manos). Hay tres modelos de aprendizaje: práctico, a través de instructores y teórico que es el más importante entre los esotéricos, la relación maestro alumno es de dependencia absoluta. Se inicia como simpatizante de libre asistencia, o como alumno para la instrucción doctrinal y teórica, adquisición de un mayor compromiso y un más elevado nivel de iniciación. Hay diversos niveles de integración a la vida comunitaria como es el nivel de integración cultural, donde lo más importante es la coherencia interna y la consistencia con las normas culturales del grupo. El nivel normativo, determinado por las conductas individuales. El nivel comunicativo o intensidad de las comunicaciones interindividuales. El nivel funcional o interdependencia de los miembros del grupo para la división del trabajo. Todo ello en diversos grados va a determinar el tipo de integración del miembro en el grupo.

¹¹Nisbet, R.A.: The sociological tradition, en Greeley: El hombre no secular (1974:151), Ed. Cristiandad, Madrid.

El funcionamiento ritual de las sectas, en el caso de los ritos sagrados, su fin es comunicarse con lo Absoluto. Hay tres categorías: a. De propósitos, elementos y técnicas claramente religiosos. b. De ritualización de algunas reuniones comunitarias. c. De carácter esotérico y dejan lo religioso para los recién iniciados. Las finalidades del rito son de purificación física y mental. De purificación espiritual. De iluminación interior (realización divina). De recitación y lectura de escrituras sagradas. De adoración de Dios (oración, cantos, etc.). De transmisión de enseñanza doctrinal. La ambientación y elementos rituales *predispone emotiva y sensorialmente, a los miembros del grupo para su participación activa en el ritual* (Ibid: 366). Se realiza la ambientación con música suave, varillas de incienso, decorado. Las técnicas son la meditación, la postura yoga, la danza y los cantos, recitación de mantras, oraciones, imposición de manos y lectura Bíblica. Los aspectos económicos despiertan interrogantes, muchas son asociaciones culturales y no se conoce mucho de su manejo económico.

Estos grupos se caracterizan porque cuentan con una identidad social y religiosa; con una vida ritual, comunitaria administrativa y directiva; tienen procesos de integración, instrucción y formación religiosa de sus miembros. Siempre tratan de hacer una referencia a *lo Absoluto, dar un sentido de integración y de pertenencia socio-religiosa y una normatividad ética orientadora del comportamiento moral y una identidad* (Ibid: 316).

a) Los grupos taumatúrgicos en Perú: En los grupos taumatúrgicos como Mahikari, *el líder es el que garantiza la autoridad sagrada del mensaje* (Ibid:319). Este mensaje fundamenta la práctica del grupo. La creencia se tiende a afirmar por la experiencia sensible:

(Para Mahikari) lo fundamental del mensaje consiste en la técnica de la 'imposición de manos', para la 'purificación' del cuerpo, la mente y el espíritu mediante la transmisión de la 'luz divina' (Ibid: 319).

Mahikari busca soluciones mágicas dentro de un contexto divino, son soluciones para la salud, la armonía y la riqueza. La búsqueda de la salvación se manifiesta en la disciplina y en la persistencia de la realización diaria de las prácticas rituales, *por esta razón*

dichas prácticas adquieren un carácter normativo en la vida de los fieles. (Ibid:321) La experiencia de los efectos benéficos de dichas prácticas divinas es un elemento integrador.

b) Los Grupos esotéricos (manipulacionistas) en el Perú: Suddha Dharma Mandalam, Gran Fraternidad Universal, Nueva Acrópolis, y la Sociedad Teosófica son grupos manipulacionistas. El de mayor antigüedad e influencia es la Sociedad Teosófica -Nueva York 1875- (Ibid: 324). Estos grupos se consideran el *fundamento de toda religión*, sin condicionamientos históricos. Plantean que sus creencias son compatibles con cualquier religión, por ello son *poseedores de la verdad universal* (Ibid: 325) y se creen los únicos poseedores de dicha verdad. En el plano organizativo tienden a considerarse entidades filosóficas, más de tipo funcional, legal y normalmente adquieren un carácter cultural. Según Bergeron,

... estas nuevas religiones son una reviviscencia de la gnosis antigua. ...() son un fenómeno particular de la historia de las religiones. Como tipo religioso, la gnosis es el camino de experiencia interior en que el hombre se recupera a sí mismo en su verdad última, recuerda sus orígenes y toma conciencia de su naturaleza divina. La nota específica de la gnosis es el conocimiento del yo trascendental y divino, preso en el mundo de las apariencias (:327).

2.4. Una nueva matriz cultural.

Una matriz cultural consiste en un sistema de ideas, que es coherente y se convierte en base de una cultura. Una nueva matriz cultural nace, cuando se producen cambios profundos que llegan a la vieja matriz cultural. Tales cambios son más evidentes en ciertos grupos sociales. Para comprender como nace la nueva matriz cultural, que se describe en este trabajo, es necesario explicar ciertas teorías sobre el relativismo cultural, la postmodernidad y la nueva religiosidad. En ésta se hace una presentación de la Nueva Era y de sus nociones de salud, que es uno de los principales constitutivos de la nueva matriz cultural.

2.4.1. Nuevos grupos religiosos y la nueva matriz cultural.

La nueva matriz cultural se expresa en las ideologías y en el dinamismo de los Nuevos Grupos Religiosos y de la nueva religiosidad. Muchas personas "respiran" una nueva religiosidad y sienten curiosidad por ella, porque está presente a través de los

medios de comunicación escrita y hablada, como parte de la reafirmación cultural. La nueva religiosidad sería el "núcleo" religioso de esta nueva matriz cultural. No se puede definir de una manera muy clara la nueva matriz cultural, porque no se trata de una cultura de un pueblo que domina a otro. La nueva religiosidad expresa un conjunto de ideas del mundo secular que proyectan una actitud sagrada. Se trata de ciertas de ideas que responden a la búsqueda de un nuevo orden en la sociedad.

Los nuevos movimientos religiosos son muy dinámicos. Guerra (1993) hace una descripción a nivel mundial de sus respectivos lineamientos doctrinales, históricos y organizativos. Sudbrack (1990) aporta la visión de la nueva religiosidad en Europa central y Estados Unidos, que se proyecta a América Latina por *contagio cultural* (Wilson 1970:212). Este trabajo de Sudbrack privilegia el análisis de los contenidos doctrinales. Hay dos nociones antropológicas que son las más utilizadas en los diversos movimientos religiosos y son la reencarnación y el espiritismo,

*...la reencarnación de las almas forma parte de la doctrina y creencias de no pocos NMR: la teosofía, la antroposofía, Rosa-Cruz, Alfa y Omega, Nueva Era, Escuela de Cristianismo: Unidad, Fraternidad Blanca Universal, Atlantis, Hare Krishna, BR, Misión Rama, espiritismo, Luz del mundo, Orden Martinista Tradicional, Espiritualidad Viviente, etc. Para los mormones el hombre es un dios encarnado. Algunos: ...(incluyen el) **espiritismo** como Nueva Era, Asociación Sivananda Yoga, Hare Krishna, etc., admiten un "cuerpo material de carne y (un) alma material" (Guerra 1993:52).*

Hay una gran influencia entre grupos y hay un conjunto de tendencias de acuerdo a la tipología, de la cual interesan los de impronta cristiana, islámica, oriental, espiritista, ufónica (de los extraterrestres) desacralizada, esotérica y gnóstica.

En la escena nacional Sueiro (1988) presenta el panorama de los nuevos grupos religiosos (NGR), doctrina, historia, organización y ética; e incluye una lista de setenta nuevos grupos religiosos registrados en el país. En este contexto están los aportes de otra religiosidad de Ossio (1990) sobre los Israelitas del Nuevo Pacto Universal; de Regan (1983) sobre la nueva iglesia de Francisco da Cruz en la amazonía; de Marzal (1989) sobre el Agustino, que explica que la conversión a diversas nuevas iglesias se da como *... el encuentro personal con Dios (y ...) la sanidad realizada por Dios* (Ibid:388); y de Ortíz (1990) sobre la religiosidad marginal,

...Es el caso de la devoción a Sarita Colonia. ... (que) se inscribe en la tradición Católica a la veneración de las 'almitas milagrosas'. Pero, también a una cierta tradición andina de culto a los muertos... (Ibid:201).

Algunos Nuevos Grupos Religiosos se originaron en Perú como Misión Rama y otros en Colombia, México, Chile, Brasil, etc. Los que interesan sobremanera son los esotéricos y los gnósticos que, conjuntamente con el catolicismo popular, el curanderismo, la postmodernidad y el relativismo cultural, proporcionan la base cultural del grupo que está siendo estudiado. A pesar de que son grupos de carácter religioso, para su reconocimiento público han recurrido a otros nombres -no religiosos- tales como: Fraternidades, Asociaciones, Instituciones, y Ordenes de tipo cultural que les permite evitar la connotación peyorativa del término 'secta' con una definición 'no espiritual' del grupo (Sueiro 1988:326).

Los NGR *...constituyen un fenómeno reciente y posterior al de la expansión de sectas cristianas (Ibid:303).* El principal impacto de estos grupos se da en los sectores medios y buscan tener mucha visibilidad en la sociedad. Los servicios que ofrecen *...están destinados (principalmente) a personas que no son miembros del grupo (Ibid:306).* Sus locales se ubican principalmente en Jesús María, Breña, Pueblo Libre, Barranco, etc. Su oferta religiosa se caracteriza por:

...(dar) respuesta a las cuestiones fundamentales que definen el sentido de la vida en las personas: les proporciona una referencia a lo Absoluto, un sentido de integración y de pertenencia socio-religiosas, así como una normatividad ética orientadora del comportamiento moral y una identidad (Ibid:316).

2.4.2. El relativismo cultural y su crítica.

Melville Herskovitz (1895-1963), antropólogo americano, que concibió el estudio de la antropología como una ciencia humana y no como una ciencia exacta, escribió sobre el relativismo cultural como método y filosofía antropológicas. Se opuso a la tendencia de querer encontrar "leyes científicas" de orden evolutivo para explicar y comparar las sociedades entre sí, sin tomar en cuenta sus diversos contextos y significados culturales e históricos. En su época combatió a la antropología que tendía a justificar el colonialismo. Porque producía etnografías que se fijaban en situaciones de vida pre-coloniales, en lugar de dar a conocer la vida de la gente como efectivamente era. Había un ambiente tenso en el que se enfrentaban

dos tendencias, los estudios colonialistas versus anticolonialistas. Propugnó la realización de etnografías que tendieran a la objetividad, trató de desechar los prejuicios de los antropólogos, evitó -en lo posible- el etnocentrismo, para lograr una aproximación crítica al estudio de las culturas.

El relativismo cultural concibe que toda sociedad tiene *sus reglas de conducta, un sistema ético, un código moral, que sus miembros raramente cuestionan* (Herskovitz 1972:56), que forman parte de un aprendizaje inculturado, que se da en el proceso de socialización del individuo. El individuo se siente conforme con el código del grupo y ello le da regularidad a su vida. No se trata de un relativismo individual que niegue *todos los controles sociales sobre la conducta* (Ibid:33). Como método el relativismo cultural

... circunda el principio de nuestra ciencia que, al estudiar la cultura, uno busca atenerse a la mayor objetividad como sea posible; que uno no juzga los modos de comportamiento que uno está describiendo, o no busca cambiarlos. Antes bien, uno busca comprender las sanciones del comportamiento en términos de las relaciones establecidas en el seno mismo de la cultura, y refrena la realización de interpretaciones que surgen como un marco de referencia preconcebido. El relativismo como filosofía concierne a la naturaleza cultural de los valores y, más allá de ésto, las implicancias de una epistemología que deriva desde un reconocimiento de la fuerza del condicionamiento de la inculturación en la formación del pensamiento y la conducta (Ibid:38-9).

Se trata de un método, de una filosofía y de una práctica que busca la mayor objetividad de la antropología como ciencia social. Lo importante es buscar los significados culturales, a la par que se buscan formas y estructuras sociales.

Sebreli, filósofo argentino, en Asedio a la modernidad. Crítica al relativismo cultural (1992), señala la importancia de la ciencia y de la ética; ambas son presentadas como necesarias para el hombre, porque su actuación y cohesión social dependen de su convicción moral (ética) y cognoscitiva (ciencia). Él entiende por ética, los juicios de valor que toman en cuenta los hechos, que implican el significado de la existencia y, por ciencia, el razonamiento basado en juicios fácticos, que implican un juicio valorativo y proporcionan los conocimientos para hacer. Para Sebreli, el relativismo cultural no se atiene a un orden ético ni científico:

...tiene todas las apariencias de ser la posición más igualitaria, justa, democrática, pluralista, tolerante y humana, ya que le otorga

el mismo valor a los débiles y a los fuertes, rechaza toda jerarquía de valores, y niega la inferioridad y la superioridad de los pueblos como prejuicios etnocéntricos y racistas. ... (ciertos estudiosos) enseñan que son dos sociedades iguales (la moderna y los pequeños pueblos) que (sólo) se han dedicado a dos actividades distintas, una a la ciencia y a la técnica, la otra a la religión, el mito y la familia (1992:66).

2.4.3. La postmodernidad:

Expresa cierto desorden y ruptura de los códigos de conducta de la ética, de la moral y de la razón en la sociedad. Es un clima de cambio y de redefiniciones en la sociedad. Se sustenta principalmente en una noción de relativismo individual; en una ética y una moral que atañe de manera específica a cada persona, que al perder su dimensión social, ya no tiene una función concertadora. Algunos rasgos de la postmodernidad son los siguientes: a) es un proyecto ecléctico armado de un conjunto de piezas, b) es un fenómeno cultural del "desencanto", desesperanza, desconcielo y melancolía, es como un "espíritu de la época", c) se mantiene la secularización que se originó en la modernidad, que permitió que los individuos cambien de religión o que incluso no profesaran ninguna. Todos estos rasgos condicionan la necesidad de una religión consoladora. El teólogo González-Carvajal (1992), analiza la religiosidad postmoderna:

Primero, *'venganza de lo reprimido'* de la que habló Freud: *la modernidad inhibió la sed de Dios, que es un constitutivo del ser humano, y ahora brota en estado 'salvaje'. Quizá sea también expresión de una sociedad receptiva a las soluciones carismáticas, mesiánicas y fanáticas (Ibid:173).*

Segundo, *la incoherencia religiosa*: Entre las características de esta religiosidad está el boom del esoterismo y de búsquedas de sentidos vitales por medio de una religión "light":

Sin embargo, en la postmodernidad Dios no puede ser demasiado exigente. Debe contentarse con lo que González-Anleo ha llamado una religión 'Light'... Puesto que el individuo postmoderno obedece a lógicas múltiples, frecuentemente prepara él mismo 'su cóctel religioso: unas gotas de islamismo, una brizna de judaísmo, algunas migajas de cristianismo, un dedo de nirvana; todas las combinaciones son posibles, añadiendo, para ser más ecuménico, una pizca de marxismo o un paganismo a la medida' (Valadier, Paul, La Iglesia en proceso, Sal Terrae, Santander, 1990, p72). Si tenemos en cuenta la aversión postmoderna a la fundamentación, no debe extrañarnos que al individuo no le preocupe en absoluto la falta de coherencia del conjunto (Ibid:176).

Tercero, la fragmentación del individuo: En la postmodernidad el homo sapiens ha sido desbancado por el homo sentimental, quien valora el sentimiento por encima de la razón (Ibid:167). La postmodernidad declara muerta a la ética, el individuo postmoderno está fragmentado porque,

... al rechazar la disciplina de la razón y dejarse guiar preferentemente por el sentimiento, obedece a lógicas múltiples y contradictorias entre sí. En lugar de un yo integrado, lo que aparece es la pluralidad dionisiaca de personajes. De hecho se ha llegado a hacer un elogio de la esquizofrenia (Ibid:170).

Cuarto, la salvación personal y hedonista: El hombre ha sido absorbido como un engranaje más en una gran maquinaria de la sociedad, es un hombre "bien alimentado, divertido, aunque pasivo y poco sentimental", ésto explica la acentuada búsqueda de vida interior para evitar el sinsentido vital. El hombre ha rechazado la noción de historia y de progreso, como consecuencia de lo cual "elimina cualquier esperanza de mejorar la sociedad", de allí que sólo cabe aspirar a una salvación personal y hedonista,

... tras la pérdida de confianza en los proyectos de transformación de la sociedad, sólo cabe concentrar todas las fuerzas en la realización personal, aparece una neurasténica preocupación por la salud que se manifiesta en la obsesión por la terapia personal o de grupo, los ejercicios corporales y masajes, la sauna, la dietética macrobiótica, las vitaminofilias, la bioenergía, etc (Ibid:160-161).

La modernidad se caracteriza por la secularización, la ciencia y la técnica, el mito igualitario, la esperanza incubada dentro de la noción del progreso y de la historia, la tolerancia y la religiosidad burguesa. La postmodernidad -en cambio- acepta la comodidad y los adelantos de la modernidad, pero con "desencanto", porque ha visto morir la esperanza de salvación que la modernidad engendró. Toma la razón con indiferencia, la ética es relativa a lo que a cada persona le agrada, la atención se concentra en la vida interior y en averiguar cómo ser feliz y prescinde de la historia. La postmodernidad se caracteriza por un sentimiento de desencanto, por la muerte de la ética y de la razón. Por ello, el postmodernismo reacciona buscando auxilio en soluciones mesiánicas o fanáticas, buscando a Dios, a los brujos, nuevas formas de salud. El hombre postmoderno es más inquieto, pero está más desorientado. Dichas soluciones mesiánicas, según Guerra (1993) tienen las siguientes

1....la existencia de factores de **control mental**; 2. ... características generales, culturales del **hombre contemporáneo** (Ibid: 66); 3. ...**predominancia de la emocionalidad**. (Ibid:48); 4. **El rigorismo** les concede como la garantía de su superioridad respecto de los demás zambullidos en el fango de la permisividad, del libertinaje y de la corrupción. (Ibid:53); 5. **Despersonalización de Dios**. (Ibid:51).

2.4.4. La nueva religiosidad:

La Nueva religiosidad. Un desafío para los cristianos, de Joseph Sudbrack (1990), parte de una descripción de algunos grupos que integran la nueva religiosidad. En este texto se pueden encontrar comparaciones entre la nueva religiosidad y el cristianismo, que a la vez que aclara las diferencias entre estas dos concepciones religiosas, aporta referencias que permiten comprender el estilo de la respuesta de sanación del grupo investigado. La nueva religiosidad es una actitud sagrada ante la vida en un medio secularizado, que proviene de algunos grupos de intelectuales de mesoeuropa y de EEUU de Norte América. Son movimientos semireligiosos (Sudbrack 1990:7), que buscan sacralizar el sentido de la vida. La presencia en Perú de este tipo de actitud religiosa es un hecho, tal como se verá más adelante. Esta nueva religiosidad parece ser una reacción al *fracaso del cientifismo total* (Ibid), es como un sentimiento de fracaso del mundo que provoca "desencanto" y melancolía. No es ni un edificio intelectual ni el mensaje de un profeta. Es un aspecto de la reacción postmoderna del homo sentimental, que incorporó el relativismo cultural. Para comprender la nueva religiosidad

...es preciso trabajar con un método de mosaico que se aproxima por muchas vías al todo y se ve obligado, por así decir, a reconstruir una tesela tras otra. (Tesela es cada una de las piezas cúbicas de mármol con que los antiguos formaban los pavimentos de mosaico - Dicc. de la Lengua Española, 1956:1256-) (Ibid:12).

A continuación hay una breve descripción sobre la nueva religiosidad:

Primero, los planteamientos de la nueva religiosidad: Para Sudbrack la nueva religiosidad trata de: a. manipular el futuro por medio de técnicas meditativas, b. desconocer las diversas tradiciones culturales india y chamánicas, y sobrevalorar sus

prácticas síquicas y de manipulación de la naturaleza, o proponer un encuentro de sí por medio de categorías cognitivas. Se puede decir que la nueva religiosidad es un fenómeno multiforme, que se caracteriza por usar las siguientes palabras: místico, religioso, transpersonal, cósmico, divino, uno-universal, neoreligioso, ecológico, etc. Da una visión del mundo que ... *con su compacticidad seduce y fascina*. (Ibid:43) Seduce su propuesta hacia la unidad y la paz, y paradójicamente lo hace desde...

... una doctrina (que) trata de englobar todo en su totalidad, así, de manera igualmente totalitaria, los profetas de la nueva religiosidad tratan las fuentes y los datos de hecho; no lo sopesan con un discurso racional, no se interpelan sobre lo que hay detrás de ellos, sino que recogen simplemente pruebas que coincidan con su punto de vista (...) subordinan todas las experiencias místicas y todas las religiones a la óptica unitaria de su esquema, como si aquellos descansaran sin más en una misma experiencia mística y fueran diversas sólo en la superficie confesional. Se reducen(...) las manifestaciones religiosas a la identidad del hombre que busca en su apertura física hacia el absoluto. Y este hombre es el hombre (post)moderno (Ibid:43-4).

El hombre que vive este tipo de actitud sagrada es un hombre postmoderno que quiere ignorar el desarrollo de la historia, prescinde de las diferencias existentes entre las diversas religiones. Entre todas las teorías que alimentan la nueva religiosidad, son dos los planteamientos más importantes: 1. El hombre es visto bajo el perfil psicológico, esta mirada parcial influye en que su religión se reduzca a la psique. 2. El planteamiento ecológico, en el que la religión se convierte ahora en *el retorno al ecosistema* (Ibid:44). Esta sería su idea de la única manera de recuperar la paz y el equilibrio en el planeta.

Segundo, fuentes de la Nueva Religiosidad: Para Sudbrack, la nueva religiosidad es una tendencia que engloba siete aspectos, que van configurando una nueva matriz cultural, que está más vinculada al curanderismo que a la religión Católica.

1) Se trata de una propuesta basada en una filosofía subjetivista inspirada por Kant en Crítica a la razón pura (1787),

Después de Kant, la autoexperiencia, la autorrealización y el autoencuentro se han convertido en el tema impulsor de toda filosofía. ...fue (él) el que inauguró de modo decisivo la vía hacia la propia intimidad y confirió un valor absoluto a la propia experiencia, dos cosas que tienen valor normativo en la nueva

2) En el aspecto psicológico, se enriquece la perspectiva antropológica con el psicoanálisis de Freud, dando *un viraje hacia el sujeto, y hacia el hombre* (Ibid:87); se relleva la importancia de los mundos psíquicos inconcientes. Con Jung se asocia al alma con Dios: *...el alma debe tener en sí una posibilidad de relación, una correspondencia con la esencia de Dios* (Ibid:90). Se desarrollan la psicología humanística y la psicología transpersonal, y ambas *...abren la puerta a una religiosidad sin Dios* (Ibid:92).

3) Las religiones orientales mayores han ingresado a Europa y a Estados Unidos, pero se *modifican y pierden profundidad y realismo* (Sudbrack 1990:95), como por ejemplo lo que ocurre con la creencia de la reencarnación:

Pero hoy una aclimatación europea hace del impulso de esta rica religiosidad (oriental), de la experiencia del karma como peso y del renacimiento como dolor, una seguridad invitante o incluso tranquilizante: la reencarnación deviene en un alivio. Se la encuadra en el optimismo del progreso, no del técnico, sino del llamado espiritual (Ibid:96-7).

También está la presencia del budismo, el hinduismo, el tantrismo, el taoísmo, el sufismo, y otras religiones como la religión de los indios de América, las religiones chamánicas, que se caracterizan por tener una relación más íntima con la naturaleza:

La proximidad a las fuerzas de la naturaleza, que ya era determinante en el yoga primitivo, entre los gitanos, los indios de América y otros pueblos primitivos es a menudo sintéticamente indicada con el nombre de chamanismo. ...se silencia (...) la ligazón monoteísta de toda la vida india con el gran Espíritu. En línea general, la adopción acrítica de tradiciones populares religiosas premodernas es uno de los distintivos importantes de la nueva religiosidad (Ibid:103-4).

4) El campo del esoterismo¹² en el cual se halla la

¹²El gnosticismo-esotérico: es una de las fuentes de la nueva religiosidad; dentro del grupo investigado la tendencia doctrinaria más importante es la gnóstica, por ello es importante definir este concepto. Gnosis significa conocimiento. El gnosticismo pretende conocer la unidad del universo... y entrar en contacto con estas fuerzas misteriosas del cosmos. Trata(n) de llegar a dominarlas, y así esta rama de la nueva religiosidad manifiesta una vez más su tendencia, que podríamos calificar casi de técnica (Ibid:113). El gnosticismo cree que Dios está dentro de la persona y que se

cartomancia, los ritos mágicos, la astrología y la cábala, desarrollados por el cristianismo esotérico, los alquimistas, los caballeros de la Rosacruz, los antropósofos, que creen que lo esotérico es lo interior. Hay tres esotéricos modernos importantes: Helena Petrovna Blavatsky (1813-1891) fundadora de la Sociedad Teosófica; Rudolf Steiner (1861-1925) fundador de la antroposofía; Georg Ivanovic Gurdjev (1865-1949) escritor de temas de ocultismo y creador de sicoterapias asociadas que incluyen movimientos rítmicos. Para Sudbrack:

... las ideas de este ocultismo (...) no son en modo alguno una curiosidad del pasado, sino que articulan una aspiración de la humanidad. ...Todas estas corrientes se preocupan siempre también por conocer y entrar en contacto con estas fuerzas misteriosas del cosmos. Tratan de llegar a dominarlas, y así esta rama de la nueva religiosidad manifiesta una vez más su tendencia, que podríamos calificar casi de técnica (Ibid:110,113).

5) La nueva religiosidad fusionaría tres tendencias importantes: *ecología, espiritualidad y feminismo* (Ibid:116). Lo femenino visto como: oposición al logos, a la racionalidad y al concepto,

Por medio del logos se ha introducido una ruptura entre el hombre y la naturaleza... Mediante lo femenino podemos capacitarnos para otro tipo de relaciones, más fraternales, más tiernas y más solidarias con nuestras raíces cósmicas y telúricas (Ibid:119).

6) El ecologismo tiene mucho en común con la nueva religiosidad, que la toma como el nuevo paradigma del ambiente. Además: *...descubrimos que también el equilibrio emocional y espiritual del hombre está ampliamente condicionado por la naturaleza (Ibid:122).*

7) La sociología marxista en la que *lo humano y divino son una sola cosa* (Ibid:125),

Que el marxismo pueda convertirse en 'religión' se desprende de su origen hegeliano y feuerbachiano. Donde el progreso inmanente al mundo permanece ante los ojos como fin último; donde el sentido y la aspiración del hombre se resuelven en la evolución (...) nos encontramos con una religiosidad que no está lejos de la nueva religiosidad (Ibid: 123).

le puede llegar a conocer mediante el razonamiento científico y prescinden de la fe.

Los siete aspectos en los que se inspira la nueva religiosidad tienden a ser unificados mediante una actitud subjetivista de sus líderes, quienes asimismo tienen una actitud hipercrítica hacia occidente. El fin de los teóricos de la nueva religiosidad es presentar ante las personas *una unidad grande y vibrante del ser (...)* *unidad originaria de toda realidad* (Ibid:27).

Tercero, peligros que presenta la nueva religiosidad: En el aspecto psicológico toma en cuenta lo terapéutico,

... surge el peligro que se recaiga en un pensamiento indiferenciado, participativo-mágico y animístico, ... corresponde al sentido de la vida prerealístico del niño pequeño (Ibid:196); *Tiende a dar el rol de gurú a los líderes ...es decir el rol de uno al que se sigue de manera total y acrítica* (Ibid:198),

...lo cual puede ser peligroso si tomamos en cuenta que muchas veces los ejercicios de meditación permiten aflorar conflictos profundos; también hay la manía de las experiencias: aquel que no ha vivido la gran experiencia carece de relevancia. En el aspecto antropológico toma en cuenta lo racional, social, emocional y moral. En lo racional predomina la actitud irracional que puede llegar a ser tan autoritaria (o arbitraria) como la ciencia. En lo social presenta una tendencia al elitismo y al aislamiento. En lo emocional corre el peligro de disolver la "decisión" en la "experiencia". En lo moral exalta la imagen del hombre del budismo zen, que implica el cese de reflexión, carencia de emoción y otros. En el aspecto religioso: La nueva religiosidad enfatiza el conocimiento de sí, y niega la culpa *que alberga en el centro de sí, por ello no capta la conciencia profunda del hombre actual* (Ibid:216). En la experiencia de Dios se diferencian tres místicas: mística de la propia identidad profunda; mística de la fusión con el cosmos y mística del amor pródigo de Dios. *El error surge allí donde aspectos particulares (la experiencia cósmica aislada) son presentados como los únicos válidos* (Ibid:225).

Cuarto, el hombre postmoderno y la nueva religiosidad: *Los hombres (...)* *intelectualizan involuntariamente sus experiencias religiosas, necesitan fórmulas al igual que necesitan compañía en el culto* (James 1986:343). El hombre postmoderno busca canalizar y difundir sus ideas sobre su experiencia religiosa de la nueva religiosidad, experiencia intelectualizada. El homo sentimental, es decir el hombre postmoderno, valora los sentimientos por encima de la razón, y está hastiado de la dispersión (por culpa de su yo fragmentado) y de la hostilidad de nuestro tiempo. Busca la paz y la tranquilidad.

Quinto, la nueva religiosidad se expresa en las ideologías y en el dinamismo de los Nuevos Grupos Religiosos: Muchas personas "respiran" esta nueva religiosidad y sienten curiosidad por ella. Es una nueva oferta que está presente a través de los medios de comunicación escrita y hablada, forma parte de la vida y de la cultura actuales. Hay una gran difusión de NMR y NGR que comparten la ideología religiosa de la Nueva Religiosidad.

2.4.5. La nueva era y su noción de cuerpo y alma.

Nueva Era fue un movimiento que fue fundado por el Instituto Esalen en Big Sur (California) en 196, se inserta en la antigua tradición de gnósticos, alquimistas, cábala, espiritismo de Kardec (1804-1869), el ocultismo de Eliphas Lévi (1810-75) y al teosofismo de Blavatsky (1831-91) (Guerra 1993:565). Es el agrupamiento mejor definido de todos los movimientos cuasi-religiosos, Findhorn Community es la comunidad europea más importante, Esalen es el gran centro terapéutico californiano y la era de Acuario es la constelación de la mansedumbre bajo la cual aparecen estos grupos (Ibid:26). Nueva Era, Findhorn Community, Esalen y la Era de Acuario convergen en la nueva religiosidad. Nueva Era basa sus ideas en el esoterismo moderno de Blavatsky, de Rudolf Steiner y de Georg Ivanovic Gurdjev. Se trata de un gnosticismo esotérico, que utiliza muchísimo las siguientes nociones: lo subjetivo (lo que hay dentro de uno), la meditación, la danza, la energía, las vibraciones, el canalismo de los espíritus, holismo -*El holos es el todo ...lo cual significa que en toda partícula elemental reside en el todo, el universo. ...la holografía hace suya la meditación zen:todo es uno.*- (Ibid:24) y conciencia cósmica. Una definición de lo gnóstico en el grupo de Nueva Era:

El elitismo de la autoexperiencia afecta a Nueva Era como a un gran número de los NMR. Esta gnosis es de signo psicológico como en el gnosticismo del siglo II, pero no tan intelectual, sino irracional. Por eso multiplica las sesiones de yoga, zen, meditación transcendental y Kundalini así como las 'experiencias-límites', los 'viajes al umbral de la muerte', etc. En un ritual de honor colocan la música y la danza en cuanto, dada su naturaleza vibratoria y rítmica, facilitan el acceso experiencial a la realidad, integrada no por partículas ni por cuerpos sólidos, sino por energía, vibraciones, ondulaciones. Otro recurso efficacísimo es el canalismo, otra modalidad del esoterismo gnóstico. Como en éste (s.II d. C) el espíritu del hombre es como una chispita desprendida del fuego pleromático, divino, según Nueva Era la conciencia individual se ha desprendido también de la conciencia cósmica y lo emparenta con

ella, con lo Todo de su holismo. En el espiritismo tradicional el medium, o 'intermediario' entre los espíritus y las personas vivas de la tierra, evocaba a las almas o espíritus humanos subsistentes sin el cuerpo tras la muerte y la resurrección para recibir sus mensajes o respuestas a las preguntas e inquietudes de los todavía no muertos. En el canalismo, el 'canal' o medium se pone en comunicación con las realidades superiores para recibir los mensajes de la Conciencia cósmica (Guerra 1993:571-2).

En Nueva Era, el cuerpo astral o etéreo, o cuerpo etérico, viene a ser el cuerpo eficaz que es pura energía o aura. No es espiritual, ni mejor que el cuerpo físico y más bien lo sostiene y desborda a este último. El cuerpo astral es el intermediario entre el cuerpo físico y la mente, y revela la personalidad real del individuo, porque allí se guardan los hechos de su vida. El cuerpo astral puede salir del cuerpo físico y realizar los viajes astrales. Esta concepción del cuerpo justificaría las prácticas chamánicas y las parapsicológicas. A pesar de que esta concepción del cuerpo tiene cierta lógica y trata de fundamentar sus argumentaciones, éstas no llegan a ser científicas. El cuerpo físico es negado y el alma o espíritu ya no tendría importancia.

El cuerpo etéreo, astral: ... Aparte del alma y del cuerpo físico compuesto de las agrupaciones moleculares, celulares, Nueva Era y otros NMR: Vida Universal, Teosofía, admiten la existencia de un cuerpo llamado 'astral', 'etéreo', 'energético', 'periespíritu' (espiritismo), 'inmaterial' aunque no 'espiritual'. Este cuerpo etéreo -dadas sus propiedades mucho más eficaces e intensas que las del cuerpo material- sostiene al cuerpo físico -el perceptible por los sentidos- al mismo tiempo que lo desborda. Pués el cuerpo físico o material está delimitado por la piel y sólo llega a donde alcanzan materialmente sus manos y sus pies o los ojos con la mirada. En cambio, el cuerpo inmaterial, pura energía se prolonga mediante el aura, que se ajusta a la forma del cuerpo físico, pero irradia en una especie de aureola más o menos amplia e intensa de acuerdo con la personalidad real de cada individuo, no la supuesta por la gente conforme a criterios externos, circunstanciales y sociológicos, por ejemplo: nivel profesional, influjo socio-cultural, presencia en los medios de comunicación social. El cuerpo etéreo sería un cuerpo 'luminoso', 'aura' o 'aureola' proyectada por el propio yo corporal, especie de sombra, pero no oscura, sombría sino luminosa, alegre, como un doble del cuerpo físico, algo similar a lo que ocurre en el fenómeno de la bilocación cuando queda en un sitio el cuerpo físico, pálido, rígido, material, casi como muerto, mientras que la 'apariencia somática viva' se traslada con la rapidez del pensamiento a otro lugar, cercano o lejano (Ibid:572-3).

a) La reencarnación: Se explica como una conciencia que evoluciona sin importar el alma ni el cuerpo de la persona, es más

bien un asunto impersonal. En la Nueva Era la reencarnación es algo que no se detiene, no es como la reencarnación hindú que implica un volver a empezar, sino que es una ley que avanza hacia adelante. hacia su meta que es la conciencia cósmica. En esta propuesta no existe el mal, es algo así como las religiones de mentalidad sana que se verá en el próximo acápite con James (1986). El karma es visto como la suma de los actos malos, esta "suma" se "resta" haciendo acciones buenas y de esta manera se alcanza una mayor evolución.

A diferencia de la reencarnación en las religiones de origen indio (hinduismo, budismo, jainismo), según Nueva Era no hay posibilidad de retroceso; es siempre evolutiva y progresiva o cada vez más perfeccionada. Lo que se reencarna, al parecer, no es uno de los elementos constitutivos del ser humano, a saber: el alma, sino la conciencia, aquello a lo que se reduce el hombre, en el cual, como en todos los demás seres, no hay propiamente materialidad, sino energía si bien en un grado de conciencia mucho más evolucionado que en las restantes cosas y seres terrenos. ...pero, en todos estos casos, no subsiste la persona, el individuo, ni algo personal como en la inmortalidad del alma (cristianismo, judaísmo, islamismo, etc) ...sino algo común a una serie indefinida de individuos, tantos como las reencarnaciones experimentadas. Para esta concepción no existe el infierno ni el purgatorio ni propiamente el pecado... (Ibid:573).

b) El hombre en la óptica de diversos grupos gnósticos: Los diversos grupos gnósticos tienen concepciones distintas del hombre, por ejemplo para los rosacruces *El hombre es Dios e hijo de Dios, y no hay otro Dios sino el hombre*¹³. En el Movimiento Gnóstico Cristiano Universal en el hombre son

... los miedos los que bloquean las respuestas. El autoconocimiento, la eliminación de los defectos, las leyes de la naturaleza, del destino, la reencarnación, los sueños, el desdoblamiento astral, la sexología, la alquimia sexual, la relajación, la concentración, la meditación, son temas que trabajan en las conferencias. Una buena mezcla de ingredientes gnósticos, ocultistas, astrológicos, psicológicos, sexuales, psicoterapia oriental y la reencarnación como perspectiva postmortal, (receta) elaborada para mitigar e incluso eliminar las dolencias que aquejan al hombre occidental, hastiado de su activismo. Como recursos (...) practican la autoobservación, autoinvestigación, al autoanálisis, la introspección en orden a lograr la reflexión y la meditación sobre la muerte de los yos negativos (Ibid: 460).

Por último, de acuerdo a Nueva Acrópolis: *Soñamos al hombre Nuevo*

¹³En *Manual del Rosacruz*, p. 171 (Guerra 1993:343).

como un auténtico Superhombre, como aquel que ha superado las limitaciones humanas y ha ganado el contacto directo con lo divino (En Delia S. Guzmán en FIA, 64-65, citado por Guerra Gómez 1993:558).

c) La sanación en la Nueva Era: Entre los diversos autores de la Nueva Era está Barbara Ann Brennan, en cuya autobiografía destacan sus conocimientos en física, su preparación sicoterapéutica y su práctica como sanadora. La autora tiene ciertas habilidades parapsicológicas, en especial la de la "visión". Ella cree tener una elevada percepción sensorial o EPS: que (...) es una forma de 'ver' en la que se percibe una imagen mental sin tener que emplear la visión normal... a veces se le denomina clarividencia (Brennan 1991:18). Para ella la enfermedad tiene su causa en conceptos metafísicos, estos conceptos tienen una relación psicodinámica con el campo energético del hombre.

El proceso que empleo se denomina imposición de manos, curación por la fe o curación espiritual. (...) el campo energético está justamente relacionado con la salud y bienestar de cada persona... Canalización es la recepción de información que se presenta en forma de palabras, conceptos o imágenes simbólicas que penetran en la mente de la sanadora cuando está reequilibrando el campo energético de su cliente. (...) Volver a estar sano exige trabajo y cambio personal que el solo hecho de ingerir unas pastillas recetadas por el médico. El paciente debe retroceder al origen primero de la enfermedad, debe conducirse hacia 'una existencia más acorde con el núcleo del propio ser'. Conduce a una parte más profunda de nosotros mismos que a veces se denomina el yo o la esencia interna de la divinidad (Ibid:21).

Diciéndolo en sus propias palabras, la *única enfermedad terminal auténtica es el ser humano* (Ibid:14), es decir, no hay que lamentarse por la muerte, porque sobrevive la esencia del yo. El tener un cuerpo humano es algo así como un mal menor. Esta seria y compleja ideología de la sanación revela el sentimiento de desencanto respecto de este mundo. Brennan habla de otras realidades que concibe como científicamente objetivas, tales como Dios, o cualquier otro nombre que se le quiera dar a Dios. Tal vez es la negación de Dios y el abuso de los dones y capacidades. Tal vez es un esfuerzo desmesurado para encontrar un sentido a una vida llena de desesperanza y de mitos caídos, o tal vez la evasión a esta vida.

1. LAS EXPERIENCIAS RELIGIOSAS:

Dentro del grupo de sanación Sagrado Corazón de Jesús es posible vivir dos tipos de experiencia religiosa, una de revitalización y otra de conversión gnóstica, que más adelante explico. Ambas se describen en los testimonios de los pacientes que dicen tener fe en Dios y reconocen su impotencia personal para solucionar su malestar. Además de las experiencias religiosas, en el grupo también se han dado experiencias de tipo mágico y psicoterapéutico. El paciente que acude a la sanación lo hace por motivos de salud física o psicológica y, por problemas morales, filosóficos y religiosos. Como respuesta a esta demanda hay una oferta religiosa de curación que tiene tres perspectivas diferentes: la folklórica del "daño", también conocido como karma y de los baños de hierbas medicinales; la religiosa que prescribe oración, comunión y aceite consagrado; y la psicoterapéutica, que se basa en dar al paciente una acogida afectuosa y en propiciar su inclusión en la nueva "hermandad" y consiguiente adoctrinamiento en una nueva visión filosófico-religiosa. Muchos pacientes señalan que con la experiencia de las oraciones y de los baños ven aumentar su fe; de esta afirmación se infiere que no se trata solamente de un rito con fines terapéuticos, sino de un rito cuyos efectos pueden tener profundas consecuencias espirituales, éticas y, también, curativas.

Antes de hablar de los dos tipos de cambios religiosos, quiero recordar dos puntos. En primer lugar, el acercamiento de las personas al grupo se explica por tres razones principales: a) la situación personal de muchos católicos peruanos, concedores de la medicina naturista, que están afectados por cierto subjetivismo, relativismo cultural y ausencia de la norma social o anomia, b) cierta sed de Dios creada por la secularización en algunos sectores profesionales de clase media, cuyas prácticas religiosas fueron abandonadas, c) la búsqueda más personal de Dios, frente a la práctica rutinaria en la Iglesia Católica.

El paciente se convence de que los baños son importantes para solucionar su malestar y luego, en un acto de fe no muy reflexionada y por un cierto sentido común, asume "la normalidad" del rito. Aunque se trate de un ritual diferente y hasta extraño a sus

costumbres, los pacientes lo realizan como si fuera algo conocido por toda la vida y la única solución a sus problemas. El trasfondo familiar de los personajes religiosos invocados en el ritual, como Dios, Jesucristo, el Espíritu Santo y de las oraciones conocidas del padrenuestro y el avemaría, así como el recurso a prácticas del curanderismo, como los baños con aguas de hierbas medicinales, son elementos culturales y de sentido común que han permitido darle seguridad al paciente. Lo nuevo es el ritual del autoexorcismo y de la imposición de manos, que son una amalgama de elementos católicos, espiritistas, folklóricos y gnóstico-esotéricos, que el grupo utiliza. El autoexorcismo es un elemento que exige determinación y voluntad en el paciente para poder alcanzar su sanidad. En cambio la sanación grupal es una acción más pasiva.

En segundo lugar, la aceptación del ritual de los baños. Se explica por el relativismo del pensamiento actual, que ya estaba presente en el catolicismo popular de los pacientes, que es emotivo y sincrético. El catolicismo popular es más emotivo que intelectual y poco cultivado; los católicos populares no tienen, muchas veces, los argumentos intelectuales, ni de experiencia para saber si el ritual de los baños traen consigo una propuesta religiosa diferente. Aunque, en este caso los baños de hierbas ya evocan una práctica de las limpias del curanderismo y del espiritismo. El paciente sólo busca la sanación "a como dé lugar", es decir, busca una solución pragmática. Además el catolicismo popular de los pacientes es sincrético y ecléctico, porque mezcla la tradición católica con otras tradiciones. No está demás recordar que, más que ser un sincretismo que nace de la mezcla colectiva de las matrices religiosas culturales de dos pueblos, que han tenido un largo contacto, en la que una religión se impone a la otra, se da cierto eclecticismo que mezcla, a distintos niveles, elementos de otras costumbres filosóficas, chamánicas, espiritistas e ideas gnóstico-esotéricas. Es cierto que tal sistema ecléctico se está convirtiendo en oficial por la autoridad carismática de Marta y del grupo promotor.

El mismo relativismo tiene que ver con la santidad, que se atribuye a los espíritus de los difuntos, a semejanza de la santidad de José Gregorio Hernández, cuya causa de beatificación está en trámite. Así se crea cierta equivalencia entre los santos canonizados y los doctores espirituales. La teología católica explica la santidad como la práctica de las virtudes teologales, fe,

esperanza y caridad, u otras virtudes, en grado heróico. El paciente se encuentra con una lista de doctores espirituales, que tienen "rango" de santos y que parecen actuar en favor de ellos por medio del canalismo; el paciente ora a estos doctores espirituales sin preguntarse mucho si dicha práctica es diferente a su práctica religiosa anterior o no.

1.1. La revitalización religiosa.

En este trabajo se prefiere llamar revitalización religiosa a la que experimentan las personas al ponerse en contacto con el grupo y recibir los baños; y, conversión a la que experimentan aquellos que acaban aceptando totalmente la ideología del grupo. Este acápite solamente se limita a la primera. Esta revitalización se da en la propia tradición católica popular del paciente, como consecuencia de la curación en este grupo de sanación y se da en los baños de hierbas junto con las oraciones y la comunión. Este cambio religioso es el resultado de una búsqueda conciente y desesperada de soluciones, con la finalidad de hallar las fuerzas necesarias para cambiar y tiene efectos inmediatos en la vida de cada paciente.

Para que la revitalización religiosa sea real se debe experimentar la presencia de Dios. Dicha experiencia se puede vivir a través de las prácticas religiosas prescritas como las oraciones y la comunión. La fuerza religiosa de los baños consiste en que el paciente vive una experiencia, que se podría calificar de mística, es decir una experiencia religiosa profunda y conmovedora en la que se entrega o abandona con fe, al ritual de los baños. El paciente, en muchos casos, realiza los baños sintiendo la presencia de Dios por medio de la oración, que es considerada... *el propio movimiento del alma que se sitúa en relación del contacto personal con el poder misterioso que percibe presente...* (Sabatier citado por James 1986:347.)

Según James, si esta oración es muy sentida puede llevar a la persona, a una conversión. En ella se da la pérdida de toda preocupación por la certeza de la curación obtenida. Además se aclaran los misterios de su vida y parece que la realidad cambia hacia algo hermoso interna y externamente. Los baños propician un ambiente religioso adecuado para vivir esta revitalización religiosa, sobre todo en personas a quienes la ansiedad las lleva a situaciones de álgidas crisis. Esta experiencia implica que el paciente adopta una nueva mirada religiosa y que, aun cuando su

entusiasmo decline, su cambio de actitud hacia la vida permanente constante y permanente.

En esta revitalización espiritual, juega un papel importante el ritual de los baños. Como se vio en el capítulo etnográfico, el cuarto paso de las instrucciones para los baños es darse una ducha con agua y jabón, oraciones y el baño con agua de hierbas. En este paso hay cinco elementos: a) el agua como purificador universal, b) las hierbas medicinales relajantes, c) los lugares donde se echa el agua de hierbas, que son considerados por Nueva Era y por la medicina hindú como chacras, o por la medicina china como canales de energía; estos lugares son la coronilla, el pecho, la espalda, los dos hombros y el ombligo, d) una oración creada por el grupo, en la que Jesús es invocado como presencia actuante y el paciente adopta una actitud de ruego y e) la actitud penitente del paciente al aguantar el frío, porque en la ducha con agua y jabón, se echa un chorro de agua en cada chacra y se hace el autoexorcismo antes de secarse y vestirse.

En el autoexorcismo se realiza una invocación, una liberación de pecado y un pedido de sanación. El grupo le da connotación esotérica al gesto de la señal de la cruz en la nuca. En la experiencia de oración y de pedido de limpieza, aunque ésto no se haga de manera explícita, el paciente actúa con humildad, arrepentimiento y entrega para conseguir la sanación. Posiblemente, en ciertos creyentes y en los que viven como agnósticos, se actualiza una relación con Dios que renueva la fe que antes era tomada con indiferencia. Los baños influyen positivamente en la renovación de la fe católica de los pacientes, por medio de las oraciones. De un total de cincuenta y tres pacientes encuestados, treinta y seis afirmaron que habían experimentado con los banos un cambio en su fe en Dios. Tal cambio se resume en el siguiente cuadro:

CUADRO 1: RESUMEN DE LOS CAMBIOS EXPERIMENTADOS POR LOS PACIENTES CON LOS BANOS	
26	MODIFICARON SU FE
-----	-----
7	CONVIRTIERON SU FE EN UNA RELACION CON
4	CRISTO
5	RETOMAN LA PRACTICA DE LA MISA DOMINICAL

En la segunda encuesta se incluyó una pregunta sobre la práctica religiosa del paciente antes de conocer a Marta:

CUADRO 2: PRACTICA RELIGIOSA PREVIA A CONOCER A MARTA.	
11	PRACTICANTE NORMAL
8	POCO PRACTICANTE
5	NO PRACTICANTE
1	BUSQUEDA EN DISTINTAS RELIGIONES

En resumen el efecto de los baños sobre los pacientes son: en lo psicológico, tranquilidad, liberación y más energías positivas; en lo religioso, esperanza, fe y cercanía de Dios, motivación para practicar la meditación, la oración y la solidaridad con otros; en lo social, sentimientos de hermandad, sentido comunitario, cariño y fe hacia Marta. Al cuantificar las respuestas, se obtiene lo siguiente: 49 pacientes de 53, afirman haber obtenido algún bienestar por medio de los baños, como curación (13), tranquilidad (14), cambio personal (12), captación de energías positivas (3) y limpieza (4).

1.2. La conversión religiosa.

Se trata de una verdadera conversión religiosa que acepta más plenamente la nascente ideología filosófico-gnóstica del grupo. Se producen cambios en la mentalidad de los pacientes, tanto en las sesiones de sanación como en las charlas. Esto, se encamina hacia una experiencia religiosa originada en una visión cultural diferente, que se inicia con la consulta con la sanadora y el ritual de los baños.

En la sanación grupal se mantienen las oraciones católicas, incluso después que el grupo se estableció en San Isidro; también se mantienen las prácticas espiritistas de canalización de energías de los doctores espirituales y las lecturas de los textos de una corriente de religiosidad Nueva Era. Si los baños de hierbas propiciaron una revitalización de la fe de los pacientes, la experiencia de la sanación grupal los introduce en el conocimiento de otra visión cultural, bastante ecléctica; los resultados son la conversión a una nueva visión filosófica gnóstico-esotérica y la inclusión en una nueva comunidad. A continuación se presenta cada una.

En primer lugar, la aceptación de una nueva visión gnóstico-esotérica. El

adoctrinamiento gnóstico-esotérico es impartido en la sanación grupal; los pacientes asimilan los elementos gnósticos que les ofrece el grupo para desentrañar y conocer el misterio de Dios; muchos de los pacientes lo perciben como *una nueva forma de llegar a Dios, tal vez más directa y sentida, una experiencia nueva y diferente que en la Iglesia* y afirman que, su práctica religiosa se ha enriquecido con *el conocimiento del karma y de la sanación* y otros pacientes creen que tal práctica religiosa está dentro de la práctica religiosa de la Iglesia Católica. En la imposición de manos de la sanación grupal se refuerzan las ideas sobre el daño y su "limpieza" del cuerpo etérico, la presencia de los doctores espirituales, sobre la Nueva Jerusalem con los niños de la sierra y sobre temas gnósticos. En el año 1992 se leía la biblia y el evangelio de Acuario en 1995 se lee el texto Dios me habla escrito por los fundadores de Findhorn ¹⁴, que es una comunidad europea de la Nueva Era.

La diferencia entre la experiencia religiosa de los baños y de la sanación grupal, es que en ésta el adoctrinamiento gnóstico es lo más importante. En términos generales, en el grupo se habla, al igual que en el movimiento la Nueva Era, de moverse hacia la gran luz con corazón gozoso y de elevar las vibraciones hasta hacerse invisible. Todo esto se ha visto reforzado con la eliminación de las canciones católicas del ritual grupal, desde que están en San Isidro.

En la sanación grupal se da una doble aceptación. Por un lado, la imposición de manos por medio del canalismo, que es un espiritismo moderno. Por otro, se aceptan las ideas gnósticas sobre la purificación del paciente como, por ejemplo, la práctica de meditación, la ayuda al prójimo y la limpieza del karma. La idea es que el paciente se debe mantener en el lado positivo, un poco a la manera de la experiencia religiosa de la mentalidad sana -

¹⁴ Eileen Caddy y Peter su esposo cofundaron la comunidad Findhorn en 1953. Ella oyó una voz que le dijo 'quédate tranquila y sabrás que YO SOY DIOS'. Desde ese día ella y él vivieron por la luz de esa voz interior. Findhorn fue construida sobre esos 2 fundamentos firmes -la habilidad de Eileen para oír la voz divina y la energía de Peter para actuar instantáneamente en obediencia a esa voz. Eileen comparte algunas de las lecciones espirituales que aprendió, de manera que todos puedan encontrar el secreto de la felicidad y serenidad, la estabilidad y fuerza interior. (Eileen Caddy, 1985: Introducción, Argentina)

experiencia que niega la existencia del mal-. En este caso el grupo acepta que el mal ha rodeado a la persona, pero que lo puede superar en etapas y que para lograr la salvación tiene que avanzar por el camino propuesto por el grupo.

En segundo lugar, la inclusión a una nueva comunidad religiosa. Aunque muchas de las personas que se curan inician un camino de adhesión al grupo, éste se concreta cuando el paciente se integra plenamente al grupo de sanación. La realización completa del ritual de los baños era un requisito para participar en la sanación grupal, pero desde 1993 ya no lo es y así, ha agilizado el ingreso de los pacientes al grupo de la hermandad. El sentido de pertenencia a este grupo se inicia en el momento en que el paciente acepta las prescripciones para la autocuración y para alcanzar la salvación por el camino evolutivo que el grupo propugna y, culmina, cuando dicho paciente adopta las creencias y participa en las reuniones.

En el grupo se produce una mezcla de creencias; se mezclan los mantras con las oraciones católicas, porque para el grupo no hay diferencia entre la fe que entraña una oración católica y la recitación de un mantra hindú; son iguales y sirven para lo mismo. En ese sentido, el grupo considera la oración católica sirve como una técnica que moviliza la energía del paciente para su autocuración.

El grupo provee al paciente de una comunidad efectiva. Es una comunidad que reza, que ofrece terapias curativas, propicia un ambiente de mayor seguridad emocional, da una visión compartida de la vida y es una plataforma para obras de caridad realizadas en beneficio de los niños de la sierra y mediante la ONG de Marta. La mayoría de los pacientes respondió que la experiencia de sanación grupal les permitió hallar paz, fe, esperanza, comunidad y energías.

En esta integración comunitaria influye el papel decisivo de la taumaturga. Los pacientes no sólo encontraron un sentido religioso, una sanación y una comunidad con unas creencias y conductas específicas, sino que también conocieron a Marta, cuya acogedora personalidad los impresionó bien desde el primer instante.

Lo que encuentra cada paciente en Marta son sus cualidades: a) amistad y afecto que se expresa en su disposición abierta de acoger a la persona que le solicita ayuda en un diálogo personal; a esta

actitud inicial se le identifica como el deseo de ayudar. Un trato sencillo o directo que es identificado como humildad, porque siempre es veraz a la hora de realizar su diagnóstico y a veces un poco dura, pero que generalmente llena las expectativas del paciente. c) La exigencia de una actitud de fe y esperanza para la realización de los baños y de la comunión. d) La promesa de una sanación y limpieza del mal que aqueja al paciente. e) Una invitación a la sesión de sanación grupal por medio de la imposición de manos y luego al grupo de hermanos.

2. LA TAUMATURGIA, EL MANIPULACIONISMO Y SUS TECNICAS.

2.1. El papel central de Marta.

Interpretar la personalidad y el rol de Marta dentro del grupo de sanación es tomar en cuenta ciertos rasgos que configuran su carismática personalidad constituida por su don de sanación, su esquizofrenia, su mediumnidad y su propuesta curativa de la Nueva Era.

En primer lugar, el don de sanación de Marta radica en acoger a los pacientes para darles seguridad y tranquilidad:

... (había) una chica de 20 años, que verla era impactante porque se le había caído la mitad del cabello, tenía llagas con mal olor, estaba desesperada y desganada. Ella quería curarse pero nadie la pudo ayudar, sólo Marta logró tranquilizarla y la ayudó a comprender lo que le estaba pasando. Su estado era muy malo y penoso, pero tenía posibilidades de curarse. Marta pudo darle la fuerza que la chica necesitaba para que pueda hacer, con mucha fe y esperanza, sus baños. Esto es lo que Marta hace siempre con todo el mundo (Testimonio de Angela 1995).

El testimonio de Angela revela el efecto cautivante de la personalidad de Marta no sólo en el paciente transitorio, sino también en Angela, promotora y asistente. Este es un ejemplo de lo que le ocurre a la mayoría de personas que conocen a Marta, que se quedan profundamente atraídas o cautivadas por, la *...humildad que Marta tiene, el amor de darse, de entregarse, y... con qué humildad lo está haciendo. Para mí es la escuela más grande que puedo tener, que no es una cosa teórica sino vivencial (Ibid).*

Su don de sanación está asociado a sus dones parapsicológicos como la telepatía, ciertas formas de clarividencia y la adivinación del pasado. Ella puede detectar muchos males por su aguda sensibilidad para sentir el mal de sus pacientes y puede sugerir

a los pacientes para que realicen los baños y otras recetas que les prescribe. Marta da a los pacientes los diagnósticos y las explicaciones que les permite reordenar sus vidas y fortalecerse síquicamente para enfrentar el mal que los aqueja; en muchas oportunidades ella logra la curación de los mismos. Por todas las características mencionadas, Marta se comporta como taumaturga, es decir que ella tiene una relación carismática de sanación con los pacientes que la rodean, la admiran, la necesitan y la siguen.

En segundo lugar, **este carisma parece tener rasgos esquizofrénicos**. El carisma de Marta parece tener ciertos rasgos esquizofrénicos, como lo confesó ella misma en la primera parte. Este carisma se expresa, tanto en el mundo que ella contribuye a crear como en el desdoblamiento de su personalidad y de las experiencias de mediumnidad. El mundo que ella contribuye a crear a raíz de su autocuración y por la misión que ella dice haber recibido del mismo Señor Jesús, es un mundo que gira en torno a ella y a sus poderes curativos. Este mundo está conformado por un grupo en el cual ella, por su carácter radicalmente abierto y acogedoramente maternal, es el principal atractivo para los pacientes y promotores.

Marta se comporta como la máxima dirigente entre los promotores y éstos le tienen mucha obediencia porque ella no acepta ningún tipo de contradicciones, ataca a sus rivales y no le gusta compartir el control de que goza. La esquizofrenia de Marta se caracteriza por su personalidad dividida, similar a los desdoblamientos ocurridos en las posesiones. También se caracteriza por la incoherencia en su comportamiento religioso que, por un lado, es muy católico y, por otro, propugna un abierto espiritismo; por sus delirios de grandeza al creerse la elegida por Jesús y por los delirios de persecución al creer que entes fantasmas la atacan; por sus temores difusos al creer que va a morir pronto; por su irritabilidad por su carácter conflictivo; por su ruptura con la realidad al vivir en un sueño de acuerdo a los "mensajes de los maestros"; y, por haber creado un mundo ideal con sus promotores, su hermandad, "su" ONG y el alojamiento e iniciación en la sierra. En este sentido, se puede afirmar que su esquizofrenia también es colectiva.

En tercer lugar, **el carisma de Marta se ve reforzado con la práctica de la mediumnidad**. Por su enfermedad, Marta se cree poseedora de grandeza, ella es consciente de sus habilidades y dones curativos y se organizó

para aprovecharlos. Inicialmente adopta la mediumnidad para satisfacer las expectativas de las personas que la buscan y hasta para demostrar sus propias cualidades entre los curiosos y escépticos.

La práctica espiritista, es decir, la mediumnidad y su aparente comunicación con los espíritus de los guías, doctores espirituales y el mismo Jesús, ayudan a consolidar su liderazgo dentro del grupo. Mediante ella, el grupo "tiene una vinculación" con los seres espirituales que provienen de un ambiente sagrado. A Marta la llaman mamá, es estimada y sacralizada por todos los miembros del grupo de sanación y por gratitud fue invitada a Alemania y a Tierra Santa.

Marta tiene una personalidad sugestionable y sugestionante, desarrolla el desdoblamiento de la personalidad, que los creyentes espiritistas atribuyen a la mediumnidad o a las posesiones por diversos espíritus. La mediumnidad, explicada como trance hipnótico y como hipnosis histérica (Guerra 1993:371), se da cuando la personalidad ordinaria se esfuma y aparecen otras personalidades en su lugar. Para muchos parapsicólogos estos desdoblamientos de la personalidad son fruto del inconciente individual y colectivo.

En cuarto lugar, el carisma de Marta influido por su propuesta curativa de Nueva Era. La personalidad dividida de Marta explica su aceptación un tanto incoherente del catolicismo y del esoterismo. Pero esta conducta, que es característica de una personalidad esquizofrénica, parece darse también en la sociedad actual, por su énfasis en el relativismo y el eclecticismo, el recoger porciones de cualquier propuesta para "sentirse mejor". Lo que perfila la propuesta curativa de Marta es el pensamiento holista de la Nueva Era, centrado en los conceptos de energía, luz, vibraciones positivas, el absoluto, la reencarnación, el karma, la limpieza para obtener buena salud y los conocimientos para la evolución. Esta propuesta de la Nueva Era, no elimina la influencia católica ni chamánica con las que ya contaba la personalidad de Marta, sino que estas influencias se mezclan con una nueva teoría ecléctica, que incluye la reinterpretación de un conjunto de términos, entre los cuales están el daño, la oración y el karma.

3. LA NUEVA RELIGIOSIDAD Y EL POSTMODERNISMO DEL GRUPO.

3.1. La nueva religiosidad de los pacientes permanentes.

La nueva religiosidad, presentada en las teorías expuestas, está asociada a una actitud 'sagrada' emotiva y a cierta desconfianza de llegar a la objetividad por el uso de la razón y a la búsqueda del sentido de la vida a través de una subjetividad ecléctica. El grupo de Marta cree que la ética nace de sus sentimientos y de las sensaciones que producen ciertos métodos psicoterapéuticos. Marta como gurú, se aproxima al paciente para facilitar su relación con Dios, el conocimiento de sí mismo y el descubrimiento de una potente fuerza interior; además, inculca otras prácticas de la nueva religiosidad, ciertas formas mágicas y elementos de distintas religiones orientales y chamánicas.

La posición de los pacientes permanentes, en su mayoría profesionales de clase media, en relación a la sanadora tiene que ver con sus opciones personales, filosóficas y de nueva religiosidad, desarrolladas antes de conocer a Marta. Tales pacientes "sacralizan" la salud con la visión de salud holista, propia de la nueva religiosidad. Esta visión se muestra en los tres pacientes permanentes (Arturo, Carolina y Marité) que se presentan a continuación. Es una unión visión holista que busca despertar en las personas un sentimiento de unión con la naturaleza desde una perspectiva ecológica y espiritual. Es una visión ecléctica que combina elementos del catolicismo popular, el curanderismo y el gnósticismo-esotérico.

a) para Arturo; hay una salud holista con trasfondo religioso. Arturo representa a las personas que abandonan la opción religiosa católica en los 70s y la retoman en los 90s con la experiencia de Marta. Él también representa a las personas, que aún habiéndose alejado de la religión, mantuvieron una actitud "sagrada", privilegiaron la afectividad, las sensaciones y los sentimientos por encima de la razón. Sus ideas nacieron con lecturas hechas antes de conocer a Marta y produjeron cierta empatía entre él y ella. Arturo llegó desesperado donde Marta y desde su primer contacto con ella, y a través de los baños, se fue dando cuenta de que tenía una fuerza dentro de sí que no estaba aprovechando, del significado profundo de las lecturas realizadas antes de conocer a Marta y de que, gracias a Marta, pudo establecer una relación con Jesús.

Arturo nunca se preguntó por qué ni para qué tomaba los baños, aunque sentía que despertaban en él un sentimiento religioso y que se liberaba de sus cargas. Así mismo, él experimentaba una fascinación llena curiosidad, por saber más cosas sobre sí mismo y sobre la filosofía gnóstica del grupo. En respuesta a ello el grupo programó un conjunto de charlas, luego le propusieron que organice una ONGD para trabajar en la sierra. Arturo los ayudó, creció su acercamiento al grupo, participó de los mensajes mediúmnicos de la sierra y consiguió ayuda para la construcción de un canal de irrigación en la sierra. Él logró la conformación de la ONGD y la construcción del canal de agua que se inauguró en 1995. Una vez cumplidos estos cometidos, el grupo le transmitió un mensaje mediúmnico diciéndole que ya no era necesaria su presencia ya que *tiene muchas ocupaciones y es así como lo retiraron de la ONGD.*

La desilusión que le produjo tal mensaje no alteró la importancia del descubrimiento que Arturo tuvo en el grupo, ni le hizo olvidar que esta experiencia religiosa y esotérica lo sacó de su abatimiento. Fue una experiencia que lo deslumbró aunque luego se dio cuenta de que los promotores eran personas poco serias, sin embargo estaba como "atrapado". Por otro lado, de la literatura que Marta le proporcionó le llamó la atención la conexión entre salud y manera de vivir. Él pudo establecer un vínculo más estrecho entre sus lecturas previas, tales como Capra, I Ching y Maturana y su aplicación al terreno de la salud holística y de su vida cotidiana.

Arturo se "enganchó" con el grupo por la afectuosa acogida que recibió, en agradecimiento por su recuperación y por las teorías que el grupo tenía. Él notó el efecto positivo de los baños y de las oraciones, que reconoció como hechos importantes en todo su cambio.

En los '70 yo me consideraba marxista-leninista, pero en 1988 yo me enfermé muchísimo, me recomendaron que fuera al Inti Ashram en el Cuzco, una casa de oración de la Gran Fraternidad, junto a la Gran Pirámide de Pacaritambo. Primero nos mandaron a bañar al río, luego a barrer el lugar donde íbamos a dormir y a hacer yoga. Me mandaron a traer agua y me bañé en el río Vilcanota. Luego en Lima me recomendaron ir donde Marta para que me tome los baños. Yo estaba desesperado, no sabía que es lo que me pasaba y sentía que los baños me calmaban, luego viene la interpretación de Marta, porque en las reuniones de sanación ellos hablan de lo bueno y lo malo y todo depende de lo que uno hace por uno mismo. El sanarse a uno mismo está en tu vida interior. Para mí, rezar el credo me llevó a otras realidades, me hizo regresar a la vida de la Iglesia y a la vida de los Santos, cosa que negué expresamente para regresar de nuevo y

buscar nuevas alternativas para los andes. Para mí lo esencial es ama a tu prójimo como a tí mismo y tratar de dar el conocimiento que uno tiene. (Testimonio de Arturo 1993)

El reconocimiento de la importancia de estar sano a pesar de que antes nunca le dio mucha importancia al tema de la salud, lo llevó a plantearse una forma de nutrición a base de alimentos andinos. El reencontrarse con la oración lo llevó a recordar la vida de los santos, en su niñez y adolescencia. Por último, para Arturo lo más importante es la necesidad de reflexionar en torno a lo bueno y lo malo en la vida de cada uno, tratando de tener consistencia en lo que se refiere a 'ama a tu prójimo como a ti mismo' y 'enseña y da lo que puedas'.

b) Para Carolina; incorpora la limpieza del daño a sus creencias gnósticas y de la salud holista. Carolina es una de las más antiguas amigas de Marta y del grupo desde de 1986. Ella tiene preparación en el yoga y en el budismo en la Gran Fraternidad Universal, de reconocida trayectoria gnóstica y cree que lo más importante es lograr la paz del silencio interior y ser consecuente con una misma. La actitud religiosa de Carolina está influenciada por sus conocimientos gnósticos, por la idea del rechazo del mal, por considerarse católica aunque no romana sino universal, por rechazar a la Iglesia Católica como oscurantista por no querer "descifrar" la fe y por creer en la reencarnación y en los doctores espirituales. Carolina se adhiere a Marta desde que ésta sana a su hijo a través de los baños, esta sanación motiva su *entrada furiosa al grupo* y la interiorización del concepto daño. Asimismo, en parte retoma su anterior experiencia religiosa católica y reconoce que le parece muy linda la parte de las oraciones y cantos católicos en las sesiones de sanación grupal. Además Carolina, así como Arturo, no se somete acríticamente a la voluntad de Marta. A diferencia de Sonia, que por ello pasó a ser parte del grupo promotor. Sonia dijo que desde el comienzo le *interesó -el grupo y su doctrina- como para profundizarlo y que nunca dudó*, que ingresó al grupo desde el primer día que lo conoció. Se puede notar, haciendo una comparación, que mientras Carolina aceptó los baños y el daño, Sonia se convirtió en miembro del grupo promotor y creyente de su filosofía religiosa a carta cabal. Ambas amigas aceptaron la propuesta de salud holista.

c) para Marité; el grupo de Marta le dio una pertenencia afectiva. Marité

está convencida de que lo importante del grupo es la sanación, mientras que la cuestión religiosa queda poco clara. Ella se integró al grupo por Fernando quien fue su pareja y por Marta a quien le tiene mucho afecto. Sin embargo, por su amplia experiencia al haber vivido seis meses en un Ashram de la India y haber pertenecido al grupo gnóstico Cuarto Camino, definió la experiencia del grupo de sanación como de *parapsicología empírica, neurosis y sugestión colectiva*. Observó que los pacientes de la sanación grupal son pasivos, que el momento de la oración y del canto eran muy buenos porque las personas podían estar un rato consigo mismas. Su pertenencia al grupo de Marta estuvo determinada por la afectividad, la confianza y la sensación de hermandad. Marité cree en la eficacia de la medicina hoísta como parte de una búsqueda espiritual y, además, ella anhela el fin del racismo y la integración de las ideologías.

Puede decirse que la mayoría de los pacientes permanentes, a semejanza de Arturo, Carolina y Marité, son hipercríticos frente a Occidente, tienen una religiosidad subjetivista y no están lejos de ideas chamánicas, budistas, hindúes y taoístas. Ellos aceptan las prácticas mágicas y de manipulación de las fuerzas de la naturaleza, son seguidores del esoterismo moderno de Steiner y de Gurdjev, y sacralizan de la ecología como expresión de cierto panteísmo. Estos pacientes, atavesados por la nueva religiosidad, se sienten atraídos por la personalidad y propuesta de sanación religiosa de Marta y la filosofía gnóstico-esotérico del grupo de promotores: pero aceptan también, la experiencia de los baños y de las oraciones católicas, que son un recuerdo de anteriores prácticas católicas, aparentemente superadas. El liderazgo autoritario de Marta, sugiere un seguimiento acrítico de los promotores, que se comportan como fanáticos de la Gurú. Los pacientes permanentes no aceptan este estilo de relación y establecen una relación secular y laxa, centrada en la sanación, de la cual son sus entusiastas propagandistas y clientes.

3.2. Los rasgos postmodernos del grupo.

En primer lugar, la búsqueda postmoderna de Dios.

a) **La supremacía de la subjetividad y la incoherencia religiosa:** El postmodernismo tiende a ser común entre determinados estratos de la sociedad, como intelectuales y profesionales secularizados. Son personas que han estado embarcadas en una nueva búsqueda religiosa, dispuestas a probar nuevas experiencias y a hacer nuevas lecturas

hipercríticas de la sociedad occidental y de sus instituciones, tanto en el orden ético como en el racional. Estas personas han construido un orden mental y social, que funciona como si fuera una nueva religiosidad; dichas personas enfatizan lo subjetivo y crean una especie de dosel sagrado personal, donde lo común es el rechazo a la institución religiosa tradicional Católica y Protestante, así como al razonamiento objetivo y a la ética convencional. En el encuentro de estos doseles personales, no reina la armonía total sino cierto equilibrio caótico, porque cada persona mantiene su verdad subjetiva. Este equilibrio se conserva por la persona del líder, por más que se rígida en sus ideas y poco coherente con las mismas.

Por otro lado, estas personas tienden a ser eclécticas y propician la incoherencia religiosa. Creen en seres espirituales, reencarnaciones, karmas, Dios-universo y otras ideas más, que ocupan el lugar dejado vacante por la ausencia de una reflexión y experiencia religiosa tradicional, individual y colectiva. Esas creencias configuran su nuevo dosel religioso y permiten crear un espacio para que la persona asimile la inesperada presencia de las situaciones límite, que no pueden ser asimiladas, ni comprendidas desde una cotidianeidad excesivamente pragmática.

b) La búsqueda de Dios y de la salvación personal por medio de la sanación.

La nueva religiosidad es una actitud, que da sentido religioso y asegura una salvación personal; ella es un lugar privilegiado para el sujeto, al acentuar y fortalecer su individualidad y su subjetividad. Lo específico en la propuesta del grupo de Marta es el gnosticismo -esotérico, que es la base de su visión ecléctica y propone la salvación por medio de la sanación y sus creencias.

La visión de salud holista propuesta por Marta, es una entre muchas otras de tipo esotérico, que hay en el ambiente limeño. Así, por ejemplo, es muy similar a la biodanza, que es una sicoterapia creada por el chileno Rolando Toro. Se explica la biodanza porque es otra propuesta de salud holista. Ambas propuestas buscan encaminar a los pacientes hacia una mirada a su relación con Dios, aunque luego no traten el tema a profundidad o se desvían. Orlando, que es un paciente permanente y estudiante de biodanza, la explicó así:

La biodanza se basa en el principio biocéntrico y no en el antropocéntrico como era antes. En ella se trabajan las vivencias

de la vitalidad, afectividad, creatividad, sexualidad y trascendencia. Esta última significa fusión con el universo. Es una experiencia mística. Se trata de un método de aprendizaje a través de estos diferentes tipos de vivencias. Se parte del potencial genético de la individualidad, para ir subiendo a manera de espiral hacia la totalidad. Se trabaja con la conciencia plena de sí hacia el trance y la regresión.

La idea de Dios y de la creación es tomada como un complemento necesario para la sanidad del paciente. El paciente ve a Dios como si fuese una fusión personal con el universo y por ello con la naturaleza. Fusión mediante la cual el paciente puede aprender a vivir su afectividad, creatividad y sexualidad, todo desde una experiencia mística, incluyendo el trance y las regresiones. Este es otro enfoque holista de la salud, que integra al paciente en un universo animado.

En segundo lugar, la oferta de sanación postmoderna.

La nueva religiosidad del grupo de sanación es muy similar a la del movimiento de Nueva Era y es una religiosidad sin un Dios personal, que adopta una actitud sagrada hacia la vida parecida a la de mentalidad sana, porque huye de la conciencia autocrítica y rechaza la idea del mal y del pecado. En el grupo de sanación existe la sed de Dios, pero limitada a lo que la persona quiere de Dios; Él es aceptado como parte del ritual de sanación, eufórica por parte de los pacientes que acuden desesperadas en busca de solución y les proponen soluciones a sus problemas de salud. El grupo maneja las creencias y prácticas católicas del paciente y dirige a éste hacia un gnosticismo religioso; si bien los pacientes y los sanadores comparten la misma personalidad católica básica, algunos ya traían sus ideas postmodernas sobre diversos temas, como se verá a continuación.

a) El eclecticismo subjetivo. Entre las creencias de los pacientes permanentes y de los promotores, la subjetividad juega un papel primordial y está expresada en las diversas lecturas de gnosticismo rosacruz, de parapsicología, de curanderismo, de adivinaciones, de nuevos paradigmas, de psiquiatría esotérica y de curanderismo esotérico, tal como se vio en el capítulo etnográfico. Esta subjetividad también está expresada en propuestas de una religiosidad que ve la salvación personal como un asunto individual y estrechamente ligado al concepto de salud holista que se complementa con la alimentación.

b) Un culto para la salud corporal. Los pacientes, aunque viven en un

ambiente secularizado, reciben con agrado la prescripción de los baños de hierbas, la realización de las oraciones y la comunión, para conseguir su salud. Esto constituye una experiencia religiosa, que se inicia con una relación taumatúrgica con la sanadora y deriva hacia el aprendizaje del gnosticismo religioso del grupo. Este gnosticismo, tal como se vio, está centrado en el culto a las vibraciones positivas y a las almas ascendidas con la finalidad de superar la crisis personal y social del paciente y se orienta hacia un culto a la salud.

Este culto a la salud maneja una noción del cuerpo integrada por múltiples conceptos. El cuerpo se convierte en un objeto revalorizado dentro de un continuum con la naturaleza, con el Cosmos y con Dios. Se trata de un cuerpo sagradamente ecológico, que es objeto de múltiples cuidados anti-estrés como los masajes, el yoga, la imposición de manos, las técnicas de relajación con el uso de cuarzos y de flores, la recitación de oraciones y de mantras; todos estos cuidados tienen la finalidad de ayudar a la persona funcionar eficientemente en su trabajo y en su vida cotidiana. Asimismo, es un cuerpo que canaliza energías de espíritus, está dotado de potencialidades parapsicológicas que le permiten realizar actos extraordinarios y es diferente al alma de la persona; para el grupo, el alma se reencarna en un cuerpo diferente cada vez, hasta en ciento ocho vidas, según un cálculo esotérico o hindú, por lo que el cuerpo debe mantener las vibraciones elevadas para seguir evolucionando hasta retornar a Dios de manera indefectible.

c) El uso de terapias sicoanalíticas empíricas. En éstas, Dios se ha vuelto cada vez más lejano y se busca sobre todo a los espíritus, las regresiones a las vidas pasadas que se hacen para conocer el origen de los males actuales. Así, el paciente "recuerda" el origen de su mal. Estas sicoterapias se basan en el principio sicoanalítico de que la persona reprime en el inconciente aquello que no quiere recordar y que aquello que no recuerda tiene que ver con la cura de su mal, sobre todo en lo que se refiere a males sicosomáticos. La psiquiatría o psicología empírica aplicada por el grupo tiene mucho éxito en los casos donde la voluntad de la persona estaba vencida por la desesperanza. La persona, aunque no sane del todo, recibe un apoyo determinante para seguir viviendo su mal con

optimismo y una oportunidad para hacer regresiones para curarse. Las psicoterapias del grupo de sanación están inspiradas en el sociodrama sicoanalítico, en el esoterismo de la Nueva Era, en el curanderismo procedente de diferentes culturas y en diversas tradiciones religiosas orientales, como en la hindú y en la budista; y en los conocimientos del ocultismo gnóstico-esotérico.



Aunque no he analizado todas las aristas de este complejo fenómeno estudiado, creo que mi análisis puede resumirse en estas conclusiones:

1. En el Grupo de Sanación Sagrado Corazón de Jesús se viven dos experiencias religiosas importantes, de revitalización y de conversión.
2. La experiencia de revitalización se da por la curación recibida en el ritual de los banos, donde se recitan oraciones católicas. Esta experiencia se vive en una atmósfera de catolicismo popular, que no presta mayor atención a los elementos gnósticos ni esotéricos del grupo.
3. La experiencia de conversión a una visión de nueva religiosidad, se sustenta en cierto relativismo, propio del catolicismo popular de los pacientes y de los sanadores, que permite mezclar ideas procedentes de diferentes tradiciones.
4. La conversión a una nueva visión religiosa se da cuando el paciente -al que he llamado permanente- se integra a la comunidad de sanación. Esta le ofrece acogida, vivencias emotivas y un trato especial con Marta, porque es ella la que lo recibe, le da seguridad, le exige fe, le promete la sanación y lo invita a integrarse a la comunidad. Los pacientes asisten a la sanación para limpiarse o curarse del dano o karma, para hallar orientación espiritual o para profundizar sus ideas gnóstico-esotéricas.
5. El grupo de sanación estudiado puede calificarse de secta, utilitarista, tanto taumatúrgica como manipulacionista.
6. El grupo es taumatúrgico por las características personales de Marta, quien tiene una relación profunda y posesiva con los pacientes. Esta relación se basa en su carisma de sanación, de medium y de promotora de su doctrina curativa, similar a la de Nueva Era. Con su personalidad dominante, logra un núcleo cerrado de promotores, que creen en sus ideas y habilidades y, son sus principales activistas.
7. El grupo es manipulacionista porque está centrado en la sanción

religiosa, en la doctrina gnóstico-esotérica y en un vínculo con los pacientes permanentes. Esta secta se proyecta principalmente por medio de la sanación, la ONGD y las casas de la sierra.

8. La visión de nueva religiosidad de los pacientes permanentes se centra en la salud holista, que se basa en una actitud sagrada hacia la salud. Estos pacientes permanentes ya tenían esta visión, pero la forzaron con Marta, aunque la matizaron con sus ideas propias de una perspectiva subjetiva de la religión, de conocimientos gnósticos de otras fuentes y de la importancia de la afectividad dentro de un grupo de pertenencia.

9. Los pacientes permanentes, aunque aceptaron impactados la prescripción del baño de hierbas y el rezo de las oraciones católicas, se caracterizan por ser hipercríticos frente al mundo occidental y por eso aceptan prácticas mágicas y el esoterismo moderno.

10. El postmodernismo del grupo se expresa en la búsqueda de Dios y de los pacientes permanentes. Esta búsqueda los llevó a una construcción subjetivista y ecléctica de nuevos doseles sagrados personales, que se traduce en cierta incoherencia religiosa, que sin embargo proporciona un sostén psíquico a la persona.

11. El postmodernismo también se expresa en la oferta de sanación, que por presentar a un Dios impersonal y lejano, y en un culto religioso a la salud, que concibe al cuerpo en un punto de equilibrio entre Dios y la naturaleza, es objeto de un conjunto de técnicas contra el estrés, incluidas las reflexiones esotéricas, que le permiten a la persona vivir mejor.

BENEDICT, Ruth

1967(1934) *El hombre y la cultura*, Buenos Aires, Ed. Sudamericana.

BERGER, Peter

1969 *El dosel sagrado*, Buenos Aires, Amorrortu.

BERTAUX, Daniel

1980 *L'approche biographique: sa validité méthodologique, potentialités*, en: Revista Cahiers internationaux de sociologie, Paris. En Estudios Cualitativos, PUC §

BRENNAN, Barbara Ann

1990(1987) *Manos que curan*, México, Ediciones Roca.

BUNGE, Mario

1993 *El macaneo*, Lima, El Comercio, Dominical 17/10/93 p9.

1995 *Decálogo de la maestra moderna*, Lima, El Comercio, Dominical 11/6/95, p7.

CAPRA, Fritjof

1985(1985) *The turning point*, Londres, Flamingo.

CASTAÑEDA, Carlos

1990(1975) *Viaje a Ixtlán*, Argentina, Fondo de Cultura Económica.

1974(1968) *Las enseñanzas de Don Juan*, México, Fondo de Cultura Económica.

CATECISMO DE LA IGLESIA CATOLICA

1992 España, Asociación de Editores del Catolicismo.

CHIAPPE COSTA, Mario

1974 *Curanderismo*, Tesis de Doctor en Medicina, Lima, Universidad Nacional de San Marcos.

CORNEJO, Hernán

1995 *Curaciones por la Fe*, Tesis de Maestría, Lima, PUC.

DIAZ, Manuel

1973 *El médico de los pobres: José Gregorio Hernández*, Ediciones Paulinas, Caracas,

DICCIONARIO ENCICLOPEDICO SOPENA

1988 Barcelona, Sopena.

DICCIONARIO DE LA LENGUA ESPAÑOLA

1956 Madrid, Editorial Espasa-Calpe S.A.

DICCIONARIO DE SOCIOLOGIA

DOWLING, Levi H.

1987 (1907) *El evangelio de acuario de Jesús el cristo*, Lima,
 Editores: Carlos Leturia, Carlos Fukuda.

DURKHEIM, Emilio

1968(1912)*Formas elementales de la vida religiosa*, Buenos Aires,
 Schapire.

ELIADE, Mircea

1968(1951)*El chamanismo*, México, Fondo de Cultura Económica.

ENCICLOPEDIA BRITANICA

1958 USA, International Copyrigt Union.

ENCICLOPEDIA LAROUSE

1980(1968)Barcelona, ?

ENGLE, T.L.

1964 *Psycology*, New York, Harcourt Braci World Inc.

FERREIRA DE CAMARGO

1961 *Kardecismo e umbanda*, Brasil, Biblioteca de Ciencias
 Sociales.

GONZALEZ-CARVAJAL, Luis

1992 (1991) *Ideas y creencias del hombre actual*, España,
 Editorial Sal Terrae.

GUERRA GOMEZ, Manuel

1993 *Los nuevos movimientos religiosos*, Pamplona, EUNSA.

HAY, Louise

1985(?) *Usted puede sanar su vida*, (lugar?), EMECE-URANO.

I CHING

1985(1977)*El I Ching o libro de las mutaciones*, Barcelona,
 EDHASA.

IGLESIAS JANEIRO, J.

1984 *La cábala de predicción*, Buenos Aires, Kiera.

JAMES, William

1986 *Las variedades de la experiencia religiosa*, Barcelona,
 Ediciones Península.

LA BARRE, Weston

1971 *Material for a history of studies of crisis cults: a
 bibliography essay*, en *Current Antrhopology*, Vol.12,
 #1, pp 3-44, Illinois, Chicago Press.

LEADBEATER, C.W.

1980 (1951) *El hombre visible e invisible*, Buenos Aires,
(editor?)

MARZAL, Manuel M.

1990 *Claves de interpretación para el catolicismo popular peruano*, Lima, Ediciones CAPU (Serie C - Estudios Pastorales #5).

1985 *El sincretismo Iberoamericano*, Lima, PUC.

1971 *El mundo religioso de Urcos*, Cusco, Instituto de Pastoral Andina.

MATURANA, Humberto

1992 *El sentido de lo humano*, Chile, Colección Hachete.

MITSCHERLICH, Alexander

1971 *La enfermedad como conflicto I*, Buenos Aires,
(Editor?).

MUNTANER, Guillermo

1994 *Esquizofrenia y fe en la sociedad actual*, El Comercio,
Sección G Religión, 30/10/1994.

ORTIZ, Alejandro

1990 *Expresiones religiosas marginales: El caso de Sarita Colonia*, En: *Pobreza urbana*, pp169-201, Lima, PUC.

PACHAS CARVAJAL, Luis Raúl

1994 *Los Nombres de Dios en el Antiguo Testamento*, en:
Comunidad que anuncia, #1, p13, Lima, Editora Ribal.

PARDINAS, Felipe

1984 *Metodología y técnicas de investigación en ciencias sociales*, México, Siglo Veintiuno.

PERU EN LA NOTICIA

1993 *La pobreza en el Perú*, En *Perú en la noticia* #3, ADEC-ATC.

RODRIGUEZ, José

1992 *Curanderos*, Barcelona, Colección España Hoy.

ROSCIANO HOLDER, José A.

(?) *Cosmología general*, Lima, PAXNOVA.

SANCHEZ PAREDES, José

1993 *La espiritualidad carismática en algunos sectores populares en Lima*, en *Revista Teológica Limense* (Vol

SEBRELI, Juan José

1992 *Relativismo cultural*, Barcelona, Ariel.

Sin Autor

1985 *Kybalion*, Buenos Aires, Kier.

SMITH, Carl & SMITH, William

1967 *Conducta del hombre*, Buenos Aires, EUDEBA.

STEINER, Rudolf y WEGMAN, Ita

1992 *Fundamentos para una ampliación del arte de curar*,
Argentina, Epidauro Editora.

SUDBRACK, Josef

1990 (1988) *La nueva religiosidad*, Madrid, Ediciones Paulinas.

SUEIRO, Adelaida

1988 *Nuevos grupos religiosos en el Perú*, Lima, Comisión
Episcopal para la doctrina de la fe.

1992 *Nuevos movimientos Religiosos en el Perú*, Lima, Ponencia
Seminario La religión en el Perú: panorama y perspectivas (14-
25/11/92), Lima, PUC.

VALDIVIA, Oscar

1986 *Hampicamayoc*, Lima, Universidad Mayor de San Marcos.

WEISS, Brian

1992 *Muchos sabios muchas vidas*, Miami, (Editor?)

1994 *La terapia de hipnopsis regresiva*, Lima, El Comercio
6/11/94.

WILSON, Bryan

1970 *Sociología de las sectas religiosas*, Madrid, Ediciones
Guadarrama.